

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المَسَائِلُ

الاستشارات

١٠٠ من سنة كاملة
٦٠ من نصف سنة
لطلاب وجنود الجيش
٨ من سنة كاملة
٤٠ من نصف سنة
٢٥ من ثلاثة أعداد
يضاف لها أجرة
البريد خارج القطر

صاحب الامتياز
ورئيس التحرير
سعيد رمضان

الإدارة:

٣٢ شارع النيل
بالروسة بالقاهرة
تليفون : ٢٤٤٥٥٥

مجلة إسلامية جامعة
تصدر مع غرة كل شهر عربي
ستتها عشرة أعداد

أغسطس سنة ١٩٥٤

ذو الحجة سنة ١٣٧٣

قَالَ سَيِّدُ الْأَرْوَاحِ!

في قداس مسائي أقيم في كنيسة الأرواح^(١) في ٢٧ (يونيو) في لندن ، ونقلته
محطة الإذاعة البريطانية (بالتليفزيون) ، أذيعت هذه (التريمة) التي نقلها بنصها :

« Let the song go round the earth
Over lands where Islam's sway
Darkly broods o'er home and hearth
Cast their bonds away. »

وترجمتها :

دع الأغنية تدور حول الأرض
فوق بلاد فيها سيطرة الإسلام
ترقد بظلماتها فوق كل موطن وبيت
اضربوا بهمودهم عرض الحائط

لم أستغرب ذلك حين علمت به ، فإن سياسة لندن لم تزل دائماً سياسة العداء

للإسلام والمسلمين ، وقد صدق دجوفارا (Djuvara) وزير رومانيا يوم قال :
« إن إنجلترا بعد سبعة قرون من زمان (سانوتو Sanuto) قد حققت لنفسها
الأمل الذي كان يحلم به (سانوتو) » - والذي كتبه (سانوتو) في كتابه
سنة ١٣٠٦ م هو الدعوة إلى قتال المسلمين حيث وجدوا واستئصال دولتهم !

وليس شأني في هذه الصفحات أن أكتب مقالاً سياسياً عن عدوان الإنجليز ،
أو عن سخافة (الترنيمية) التي عزفها موسيقى كنيسة الأرواح ، ولكنني أريد
أن أقرر حقائق أن أن نواجهها كما هي .

إن ترنيمية قداس لندن تعني أولاً أن روح الحق قد على الإسلام سارية لم تقف ،
فإذا علمت أن الذين رددوها واستمعوا إليها هم أفراد الأمة التي تجمل في صدر ألقاب
ملكها أنه حامى الإيمان المسيحي والكنيسة ، علمت « الحقيقة السوداء » وراء
الاستعمار البريطاني في حاضره وماضيه وفهمت كثيراً من دخائله منذ مؤامرة
إنجلترا وحلفائها على خلافة آل عثمان : في الثورة العربية على الأتراك ، وفي فلسطين
وفي إفريقيا ، وفي العراق ، وإمارات الجزيرة ، وفي إيران ، وفي الهند قبل تقسيمها
وبعده ، وفي الملايو ، وغيرها كثير ، وكلها بلاد إسلامية كانت « فيها سيطرة
الإسلام ترقد بظلماتها فوق كل موطن وبيت » !!

لقد تحدثت « المسلمون » عن هذه « الحقيقة السوداء » أكثر من مرة ، وجعلت
بيانها من سياستها في مخاطبة المسلمين وفي تفسير تاريخهم الطويل ، مع الإنجليز وغير
الإنجليز ، وقالت في مطلع سنتها الثانية ما تكرر اليوم لأنه من الحق الذي لا تبيل
جده ، ومن الواقع الذي لا زال في قبضته ، حتى يأذن الله بنور يبدد هذا الظلام ،
ظلام الحق الذي فضحه القداس لا ظلام سيطرة الإسلام !

قالت « المسلمون » :

إذا كان جهل الأمة الإسلامية بنفسها ورسالتها جعلها تنهالك أمام الفتنة العاتية
والثقافة المسمومة التي نظمها مؤامرات أعداء الإسلام الكثيرين ، فإن جعلها بهؤلاء
الأعداء قد مكّن لمؤامراتهم كل تمكين ، وجعلهم ينالون منها ويمبثون بها وهي
في غفلة تامة عما يراد بها وكم من عدو لبس لها ثوب صديق فأكوته وأكرمه ،

بل وتعلمت عليه وأخذت عنه ، وربما وضمته موضع الزعامة وهو يبحث أصول عقيدتها ومقومات شخصيتها . . . لذلك كانت معرفة المسلمين لأعدائهم أساسا يجب أن يسبق كل خطة وأن تتحد به سياسة العالم الإسلامي . و (العدا) الذي عناه الإسلام والمسلمون قديم ، بدأت طلائع مع طلائع الإسلام في حجر نبيه صلى الله عليه وسلم ، وكان وجهه السافر الصريح أنه عدا للمقيدة والدعوة ، ونكران للوحي وتحد لأمر الله عز وجل ، وكانت جريمة هذا العدا في ميزان أصحاب الدعوة جريمة بهذا المعنى « ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها إنا من المجرمين منتقمون » ، واستمرت الحركة بين المقيدة وأعدائها ولكن طبيعة الحركة بقيت واحدة لا تتغير : « الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت ، فقاتلوا أولياء الشيطان إن كيد الشيطان كان ضعيفا » . ولما حادت الحركة عن طبيعتها يوما في أنفس نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عاقبهم الله بالهزيمة في أحد : « وعصيت من بعد ما أراكم ما تحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم » .

وهكذا مضت معارك الإسلام واتصلت حلقاتها ، وتأملت فيها على المسلمين قوى رهيبة ما أكثر ما اختلفت فيما بينها ولكنها اتفقت دائما على مطاردة الإسلام ، ولم تأل جهدا في استئصال شأفته . وكتب تاريخنا من ذلك أسفارا دامية يمكن أن نجمل عنوانها الآية التي نسيها المسلمون : « ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا » — وإذا صح أن بعضا من هذه القوى لم يفره بالعالم الإسلامي إلا خيراته وموارده الاقتصادية ، ولم يدفعه إلى الاعتداء عليه هوى ديني معان أو مستتر . . . إذا صح هذا ، فإن هؤلاء الممتدين لما لبشوا أن وجدوا دون مطالبهم المادية عقبة كؤودا يجب أن يحسبوا حسابها ، وجدوا دينا من نوع جديد ، وكتابا سماويا قويا صريحا غير الطلاسم التي ألفوها . . . وجدوا قرآنا يتحدث عن العبادة كما يتحدث عن القتال ، ويحمل بذل الدم في سبيل الحق أعز القربات إلى الله . . . وجدوا نظاما لا يكتفي بالدعوة الجميلة النظرية إلى مكارم الأخلاق ولكنه يفرض لحايتها حدودا رهيبة في قوانين الأمة ، ويحمل تطبيق هذه القوانين شرط صحة الإيمان ،

وجدوا شريعة تزرع في القلوب حبا عاليا لا يسمح بفرقة يستفيد منها غاصب ،
وتكفل للمجتمع نظافة لا تبيح المغريات أن تنال من تماسك الأمة شيئا ، وتشعل
في المشاعر جذوة الويل لمن يستثيرها فيصلي نارها ...

ولو أن هؤلاء المعتدين أرادوا حقا أو نجارة بريئة ما عنانهم من كل ذلك شيء ،
ولكنهم معتدون ؛ وللمعتدى ضراوة تنسكر الحدود ، وغاية لا يدركها إلا بترويض
فريسته حتى تستسلم له ، فكيف يسمح إذاً بسلطان دين خطير كالإسلام ؟ إن من
مهمته إذا وجد الدين داسلطان أن يقوضه ، وإذا وجد نائما أن يقطع أسباب يقظته ...
وهكذا يلتقي الأعداء جميعا في محاربتهم للإسلام وإن تباينت أساليبهم ، فلا إنجلترا
أسلوبها ، ولا أمريكا أسلوبها ، ولا فرنسا أسلوبها ، وهولندا أسلوبها ، ولروسيا أسلوبها ،
ولا إيطاليا أسلوبها ، ولا الحبشة أسلوبها ، ولا إسبانيا أسلوبها ، وللهندوك أسلوبهم ...
وهلم جراً ... وهلم جرجرة .

وأنت حين تقرأ التاريخ في ضوء هذا المعنى تفهم أشياء كثيرة ، وحين تقرأ
الواقع بعد ذلك تتجلى لك حقائق خطيرة . ترى مثلاً - وهو مثل قريب - كيف
قضت تركيا - حين كانت مقر الخلافة العثمانية - زمناتويلاتمانى الرمن عداة الدول
ومؤامراتها وكيف تألبت عليها قوى الدنيا من حرب إلى حرب ومن دسيسة إلى دسيسة ،
ولكننا نرى تركيا نفسها بعد أن ذهبت عنها الخلافة ، وبعد أن سلخ أتا تورك أوضاعها
من أحكام الإسلام وألبسها القبة وحررها من اللغة العربية (وإن كان لم يستطع
أن يقطع شجرة الإسلام من جذورها ، لأن جذورها في قلوب لا يحكمها الجيش
والقانون وفي يد الله الذي أفضى إليه أتا تورك بما قدم وهو عنده الآن يلقى حسابه) ..
نرى تركيا في الأعوام الثلاثين الأخيرة سائلة آمنة لا يمتدى عليها أحد ، فإذا ذكرنا
مع ذلك قول الله سبحانه : « ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم
إن استطاعوا ! » لم يسمنا إلا أن نقول : صدق الله العظيم !!

وقد حدثني رجل كبير في العالم الإسلامي ، ويرى هذا الخبر معه ثلاثة آخرون
كبار ، أن الذي قام به أتا تورك من إبعاد تركيا عن الإسلام لم يكن من بنات
فكره ولا عقله المدهش ! ولكنها شروط أمتها عليه الدول في لوزان ، ويعلم ذلك
زملاؤه الكبار الذين لا يزال بعضهم حيا يرزق !

وقد عجب كثيرون حين استفتح الأستاذ الدكتور مصطفى الحفناوى محاضرته عن قناة السويس فى نادى الجيش المصرى بقوله : إنه وقع على وثيقة خطيرة تثبت أن اقتراح حفر القناة مشروع قديم للصليبيين أريد به أن تقام فى منطقة القناة دولة صليبية تمتد من بورسعيد إلى بولاق فى القاهرة لتمزق كيان الدولة الإسلامية . . . عجبوا من ذلك ، ولو أضاف الدكتور إلى ذلك أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه حين اقترح عليه أن يحفر قناة تصل البحرين الأبيض والأحمر قال : أخشى على المسلمين من الفرنجة ، إذا لزاد عجبهم ، ولعلموا أن المحور الذى تدور عليه حوادث التاريخ محور آخر تماماً غير الذى تملنأه فى منهج « دانلوب » ، ولأدركوا من ذلك أنه ما لم يتغير الأساس الذى قامت عليه ممارفنا فى عهود الذل والحيرة ، وما لم تتقرر مناهج التعليم والتربية وسياسة الأمة كلها على فلسفة واحدة فى معرفة المدو والصدق ، وأساس المداوة وأساس الصداقة ، ما لم يتحقق ذلك كله فإن كل أمل سراب ، وكل الزهور والرياحين التى تأخذ الأبصار حيناً ، ليس يحملها إلا شوك ضارب الجذور ، لا تلبث هى أن تذبل عليه ثم تجف ، ويبقى الشوك القديم ليقض المضجع ويديم الأبدى النافلة . . .

ثم ماذا كان فى سيطرة الإسلام حتى عدها أهل لندن سيطرة ذات ظلمات ؟ أينكر مؤرخ منصف أن الإنجليز كانوا يمشون فى الأكواخ والجمالة يوم كانت حضارة الإسلام تظل بعلمها وعدلها غرب أوروبا ، ويوم كان قسس روما يتخرجون من قرطبة وغرناطة ؟

ألم يقل دجوفارا : « فى أواخر القرن الثانى عشر امتد سلطان العرب من الهند إلى الإطلنطى وصارت حضارة بغداد والبصرة أعلى وأرق من حضارة إكس لاشبل وباريس » ؟

أوقد بلغ بنا الذل والضياع أن ينكر الإنجليز على الإسلام ماضيه ويمسخوه هذا المسخ ؟

الآن الإسلام أكرم المسيحية وشمل أهلها بعطفه وأعانهم لا يجدون غير العدل والمرحة في كنفه ؟ وقد فعل ذلك والساطان ساطانه والسيف في يده والشرق والغرب طوع أمره ؟

ألم يقل الأب (ميشون) ، وردد ذلك دو كاسترى وغوستاف لوبون :
« إن من الحزن للأمم المسيحية أن يكون التسامح الديني الذي هو أعظم ناموس
للحبة بين شعب وشعب هو مما يجب أن يتعامله المسيحيون من المسلمين » ؟

إذا كان مع انتشار الإسلام الحضارة
وإذا كان مع سلطانه التسامح
فأية ظلمات في سيطرته يا كنيسة الأرواح ؟
شيئاً من العدل والحياء !
أتريدوننا أن نقارن بين ماضٍ وماضٍ ؟

لقد فعل ذلك من قبل وزير لآل عثمان فأسكت نفراً منكم كانوا يجادلونه ،
ونقوله اليوم وستسكتون كما سكتوا . . . قال : « إننا نحن المسلمين من ترك وعرب
وفرس وغيرهم مهما بلغ بنا التعصب في الدين فلا يصل بنا إلى درجة استئصال شأفة
أعدائنا ولو كنا قادرين على استئصالهم .

ولقد مرت بنا قرون وأدوار كنا قادرين فيها على ألا نبقى بين أظهرنا إلا من
أقر بالشهادتين ، وأن نجعل بلداننا كلها صافية للإسلام ؛ فما همس في ضمائرنا خاطر
كهذا الخاطر أصلاً ، وكان إذا خطر هذا ببال أحد من ملوكنا كما وقع للسلطان
سليم الأول العثماني تقوم في وجهه الملة ويحاجه مثل زنبيل على أفندي شيخ الإسلام
ويقول له بلا محاباة : ليس لك على النصارى واليهود إلا الجزية ، وليس لك أن
ترجمهم عن أوطانهم . فيرجع السلطان عن عزمه امتثالاً للشرع الشريف .
فبقى بين أظهرنا حتى في أبعد القرى وأصغرها نصارى ويهود وصابئة وسامرة
ومجوس ، وكلهم كانوا وافرين ، لهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين .
أما أنتم معاصر الأوربيين فلم تطيقوا بين أظهركم مسلماً واحداً واشترطتم عليه

إذا أراد البقاء بينكم أن يتنصر . وقد كان في أسبانيا ملايين من المسلمين ، وكان في جنوبي فرنسا وفي شمالي إيطاليا وفي جنوبها مئات ألوف منهم ، ولبثوا في هاتيك الأوطان أعصراً مديدة ، وما زلتم تستأصلون منهم حتى لم يبق في جميع هذه البلدان شخص واحد يدين بالإسلام .

ولقد طفت في بلاد أسبانية كلها فلم أعر فيها على قبر واحد يعرف أنه قبر مسلم» فلما سمعوا هذه المقارنة بهتوا ولم يحيروا جواباً .

ويتضح لك مبلغ الحق فيما قاله وزير آل عثمان ، إذا أضفت إليه ما ذكره المحقق شكيب أرسلان رحمه الله في تعليقاته على كتاب^(١) لوثرروب ستودارد (Lothrop Stoddard) :

« لقد زحف الصليبيون واستولوا فعلاً على بيت المقدس في ١٥ يوليو سنة ١٠٩٩ وكان منهم ما كان من الفظائع التي يعترف مؤرخوهم بها في جميع الأماكن التي اجتازوها من بلاد الإسلام ، ولما سقطت القدس في أيديهم بعد قتال شديد استمر زيادة على أربعين يوماً ارتكبوا في ظل القبر المقدس — الذي زعموا أنهم زاحفون لتطهيره من أيدي أمة غير طاهرة — من القتل العام والتفنج في القسوة ما يفدر وجود مثله في تاريخ البشرية من أول ما عرف التاريخ .

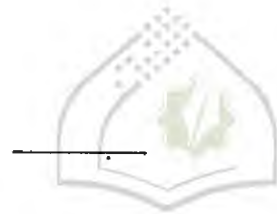
قال المؤرخ أبو الفداء : ولبت الفرنج يقتلون في المسلمين بالقدس أسبوعاً ، وقتل من المسلمين في المسجد الأقصى ما يزيد على سبعين ألف نفس ، منهم جماعة كثيرة من أئمة المسلمين وعلمائهم وعبادهم وزهادهم ممن جاور في ذلك الموضع الشريف ، وغنموا مالا يقع عليه الإحصاء ، ووصل المستنفرون إلى بغداد في رمضان فاجتمع أهل بغداد في الجوامع واستنابوا وبكوا حتى إنهم أفطروا من عظم ما جرى عليهم » .

من المتعصب منا أيها الناس ؟ ومن المعتدى الضارى ؟

أيها المسلمون :

لسنا ندعوكم بهذه الكلمات إلى عدوان ، ولكننا ندعوكم إلى أن ترفضوا العدوان ، وإلى أن تعرفوا لدينكم حقه ولأنفسكم حقها ، وحسبكم ما ضيعتم من عمركم وكرامتكم ، فاتقوا الله في تاريخ كريم لا يزال بين أيديكم ، وفي ميراث أعزه الله ومسخته قوى الظلم على أعينكم . . . واستبينوا حقيقة المعركة التي عشت هذه القرون في أنونها ، وتسليحوا لها بسلاحها .

سعيد رمضان



مركز بحوث إسلامية

شهادة

إن قوة الإسلام السياسية الكبرى هي في إعطائه لمختلف الشعوب والناصر ذلك الاشتراك في التفكير : أى في قيامه على مبدأ التآليف بين أفكار مختلف الشعوب أو الناصر المتمذهبة به .

إن القوانين المدنية المنفصلة تمام الانفصال عن القوانين الدينية في الغرب ليست منفصلة عند المسلمين التابعين لأحكام القرآن . وفي اعتقاد المسلمين أن كل قوة مصدرها الله ، وأن هذه القوة يجب الخضوع لها واحترامها كيفما كانت نتائجها لأنها تمثل إرادة الله ...

« غوستاف لوبون »

الدَّعَايَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ

لفضيلة الأستاذ الشيخ محمد أبي زهرة

أستاذ الشريعة الإسلامية بكلية الحقوق بجامعة القاهرة

١ - نقصد بالدعاية الإسلامية نوعين من الدعاية ، أولاها الدعاية إلى الوحدة الإسلامية وجمع شمل المسلمين والتواصى بينهم بالحق والصبر ، كما وصف الله سبحانه وتعالى عباده المؤمنين الصالحين في قوله تعالى : « والمصر إن الإنسان لفي خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر » .

والنوع الثانى من الدعاية الدعوة إلى الإسلام بين الجاهلين به ، والتعريف به لمن لم يعرفوه ، وتأليف قلوب الذين لم يألفوه ، وقد نكروه وما عرفوه .

٢ - ولقد قصرنا معشر المسلمين فى النوعين من الدعاية وأهملناها حتى صارت الدعوة إليهما عجبا من العجب ، وأمرأ غريبا فى ذاته ؛ بل حتى صارت الدعوة إليهما تحتاج إلى مهارة فى الدعاية ؛ وبهذا ضعفت معانى الإسلام ، وصارت حقائقه الخالدة غرائب غير مألوقة ، وعجائب غير معروفة ، وصار الداعى إليها عُرْضَةً لِسُخْرِيَةِ الساخرين ، واستهزاء المستهزئين ، وكأنه لا يدعو بدعاية القرآن الكريم ، وينطق بأوامره ، وكأن أحدًا لم يقرأ قوله تعالى : « ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، وأولئك هم المفلحون » وكأن أحدًا لم يعرف أن أخص صفات هذه الأمة ، وأفضل مزاياها ، ومناط عزها ، وطريق خيرها — أن تكون أمة بالمعروف ناهية عن المنكر ، كما قال تعالى : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » .

٣ - وإن أخص أنواع هذه الفريضة الخالدة ، فريضة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، هى فى هذين الأمرين : الدعاية إلى الوحدة المقدسة ، والدعاية إلى الإسلام بين جاهليه .

وقد أفضنا القول في الدعوة إلى الوحدة في مناسبات شتى ، ولن نغفل من تكرار الدعوة إليها ما دام المسلمون منقسمين ، وما دامت الأرض قد تَوَزَّعَتْهُمْ ، وما دام أعداؤهم يريدونهم مهيناً مقسوماً ؛ ويتربصون بهم الدوائر ، ويريدون أن يلتهموهم قسماً قسماً ، وكلما رأوا الجمع تتقارب أجزاؤه والشمل يلتئم دسوا بينهم من يفرقهم ، ويدعو إلى التردد والهزيمة في صفوفهم ، ثم صاحوا صيحاتهم ليشجعوا دعاة الذعر ، حتى يكون أمر الأمة الإسلامية بدءاً وقد تفرقت خزائن .

ما دامت الحال هي الحال ، فالدعوة إلى الوحدة بالقول والعمل واجب محتوم ، وفرض محكم ، لا يُخْرِجُنا عن الإنتم إلا أن نتحد ، ولا يسقط عنا الوزر إلا أن نجتمع .

٤ - وإنا نكتب هذا والحج مؤتمر الإسلام الأكبر منعقد ، ووفود البلاد الإسلامية في ضيافة الرحمن يؤدون النسك ، ويطوفون ببيت الله الحرام ، ويتسمنون النسيم المقدس في بلد الله الأقدس ، ويستشرفون معاني التنزيل في منازل الوحي ، ومهد النبوة الأولى ، ويتصورون محمداً صلى الله عليه وسلم وهو يمشي في بطحاء مكة ، يدعو إلى ربه مصابراً الشركين ، يؤذونه فيتحمل ، ويستخرون منه ومن دعوته ، وهو ومن معه عن لهوهم ممرضون ، لا يني عن دعوة ربه ، ولو تصافر الشرك ، حتى إذا خوطب من عمه أن يكف عن بعض ما يقول صاح قائلًا : « والله ياعم لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر أو أهلك دونه ما فعلت » ويتذكرون وهم في هذه الدبارك النبوية الصحابة الأولين ، وهم يقاومون الشرك كله وقد حبت العصية الجاهلية ، فكانت جما يخرج من أفواههم ، ويحجى بالأذى من أقوالهم وأفعالهم ، تذكروا آل ياسر وعذاب الجاهلية ، وتذكروا خبّاب بن الأرت ، وَوَدَّكَ ظَهْرَهُ يَكْوَى بِالْحَدِيدِ المحمي ، وهو لا يني عن ذكر ربه ، ففي هذا الحرم المقدس ذكريات أولئك الصابرين ، وقد مستهم البأساء والضراء حتى زلزلوا كما قال الله تعالى : « أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ، ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا ، حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا إن نصر الله قريب » .

حتى إذا قضى أولئك الحجيج ما قضوا في ربوع مكة ، وجاء يوم عرفة رأوا المجتمع الحسى الذى يجمع المسلمين ، وتذكروا وهم وقوف في عرفات موقف النبي صلى الله عليه وسلم وهو يجمع أحكام الإسلام ، ويودع المسلمين ، ويستودعهم شريعته الأبدية ، ويدعوهم إلى أن يكونوا حفظة شريعته ، والداعين إلى كتابه وسنته ، وهو الذى كان يقول فيهم : « تركت فيكم ما إن تمسكتم به إن تضلوا بعدى أبدا : تركت فيكم كتاب الله وسنة رسوله » .

٥ - في هذا المؤتمر الأكبر مظهر وحدة المسلمين فهل لنا أن نجمل ذلك المظهر حقيقة ؟ نعم إن ذلك ممكن ، بل سهل ، بل هو الحقيقة إن فهمنا الحج بمعناه ، وفهمنا أنه مجتمع الإسلام في كعبة الإسلام وقبلة المسلمين ، ومكان الدعوة الأولى والصبر الأول ، والصدمة الأولى التى جعلت ذلك الصبر جليلا في معناه ، بعيد الأثر في مفزاه ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إنما الصبر عند الصدمة الأولى » ولقد كان النبي وصحابته من بعده يتخذون من الحج مؤتمرا يتبادلون فيه معاني الوحدة ؛ فأول حج بعد الفتح المبين كان في السنة التاسعة وقد تولى إمرته أبو بكر ، وفي الجمع الحاشد تليت سورة براءة ، وفيها قوانين القتال ، ونظام المعاهدات ؛ والعلاقات الدولية الإسلامية ، فكان المؤتمر سياسيا . وفي السنة العاشرة كانت حجة الوداع ، وفيها أعلن النبي صلى الله عليه وسلم تمام الإسلام ، ونزل قوله تعالى : « اليوم أكملت لكم دينكم وأنعمت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً » ، وفيه أشهد النبي ربه على المسلمين مجتمعين بأنه بلغ دعوته ، ثم كان الخلفاء الراشدون من بعده يتخذون من الحج مؤتمرا إسلاميا .

فهل لنا أن نجمل من الحج مؤتمرا إسلاميا دائما مستمرا تتبادل فيه شئون الدين والاجتماع والاقتصاد والسياسة ؟ إنه يكون حينئذ هو طريق الوحدة أو بالأحرى هو حقيقتها .

٦ - هذه إشارة إلى الدعوة إلى الوحدة ، فلنتقل إلى القسم الثانى وهو الدعاية إلى الإسلام ، لقد أهملنا ذلك الجزء في الماضى إهمالا كبيرا ، وما زلنا على ذلك

الإهمال ، وهو فرض كفاية على جمهور المسلمين ، لقد نمنا في بلادنا ، واستنمنا منا من كان فرض الكفاية بالنسبة له فرض عين في هذا الباب ، استنمنا الذين كان عليهم أن يبشروا بالإسلام في مشارق الأرض ومغاربها ، ولم يتكلموا عن غير المسلمين إلا بأنهم أهل النار ، فإن سألتهم أهم علموا الإسلام على حقيقته حتى يكونوا جاحدين بعد أن عرفوا ؟ قال قائل القصرين : إن عليهم أن يملوا : أى أن على أهل أمريكا وأستراليا وكندا ، ومجاهل إفريقيا ، وشمال أوروبا وأهل الصين واليابان — على هؤلاء أن يملوا الإسلام ، وهم مسئولون إذا لم يملوه ، ونحن الذين نملوه وعلينا واجب تبليغه لا تقصير منا إذا لم نملهم ، ولا ذنب علينا إذا لم نبينه لهم ، فالنعم لنا مع سكوتنا عن الدعوة لدين الله ، وبقاء جهل الجاهلين في جهلهم ، والجحيم لهم جميعاً لأنهم لم يتعلموا العربية ، ويعرفوا القرآن الكريم والسنة النبوية ، والآراء الفقهية للتأبين والمجاهدين !! إنه منطق الكسل ، والتهاون ، بل الهوان .

٧ — إن علينا جميعاً واجب الدعاية للإسلام ، والتبشير به ، والتعريف به بين الجاهلين ، لتقيم حجة الله عليهم ، ونسقط تملاتهم يوم القيامة ، وإلا فإننا نبوء بأنهم وإنمنا ، وعلينا وزر جهلهم بمقدار علمنا ، ذلك لأن وزر الجاهل على العالم .

وإن الميثاق الذى أخذه الله تعالى على العلماء أن يبينوا علمهم للناس ، ويكشفوه للجاهلين يوجب علينا التبليغ . لقد آتانا الله تعالى علم الكتاب ، فحق علينا أن نبين لغير المسلم ما اشتمل عليه ، وإلا ما قمنا بحقه ، ولما كان تقصيرنا نكثاً في عهدنا ، ونقضاً لميثاق ربنا ، ولقد قال رب العالمين في حقه على العلماء : « وإذ أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً ، فبئس ما يشترون » هذا ميثاق الله أخذه على أهل الكتاب الذين سبقونا أن يبينوه فنبذوه وراء ظهورهم ، وهذا الميثاق علينا أشد وأوثق فإذا

صنعنا به ؟ أهملناه ، وتركناه وراء ظهورنا ، ولم نقم بحق الدعوة الواجب علينا ،
لحق علينا ما حق عليهم :

٨ - إننا بإهمالنا الدعوة إلى الإسلام قد كتمنا شريعة ربنا فحقت علينا اللعنة
ما لم ننفذ عن أنفسنا غبار الكسل ، ونسير في سبيل الدعوة المحمدية ، ومعنا كتاب
الله وهو الحجة لنا ، والحجة علينا . وإن الله قد صرح بأن الذين يكتمون العلم
بعد الهدى والبيئات ملمونون في الأرض والسماء ، فقد قال تعالى : « إن الذين يكتمون
ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بينا للناس في الكتاب ، أولئك يلعنهم
الله ، ويلمهم اللاعنون ، إلا الذين تابوا وأصلحوا ، ويتوبوا ، فأولئك أتوب عليهم
وأنا التواب الرحيم » .

إننا بإهمالنا الدعوة إلى الإسلام تنطبق علينا هذه الآية الكريمة ، ونستحق
لعنة الله ولعنة من في الأرض ومن في السماء ، لأننا كتمنا البينات والهدى بعد أن
بين الله تعالى في الكتاب ما بين ؛ ولا خلاص لنا من هذه اللعنة إلا أن نتوب
عن تقصيرنا ، ونصلح من أمورنا ، ونتجه إلى الدعوة إلى دينه وكشف حقيقته
للذين يجهلون .

٩ - وإن الله سبحانه وتعالى يقول في محكم كتابه : « ادع إلى سبيل ربك
بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله
وهو أعلم بالمهتدين » وإن هذا الخطاب خوطب به كل مؤمن خوطب بالقرآن
من لدن البعث المحمدي إلى الآن ، فليس الخطاب به شخص محمد صلى الله
عليه وسلم ، لأنه لا دليل على الخصوص النبوي ، وما دام لا دليل على
الخصوص فالخطاب به العموم ، لعموم التكليف ، ولعموم الرسالة المحمدية ،
ولخطابة الأجيال كلها بها .

ولقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في خطبة الوداع بعد أن بين الرسالة ، وأشهد
ربه على البيان : « ليعلم الحاضر منكم الغائب » وكل عالم بالرسالة المحمدية هو من

حاضريها وكل من لم يعلم الرسالة على وجهها فهو من الغائبين عنها ، فحق على الحاضرين المالمين أن يملوا الجاهلين الغائبين .

١٠ - إن فضل الهداية للضالين لا يمدله فضل ، وثوابها لا يمدله ثواب ، ولقد قال صلى الله عليه وسلم : « لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم » .

وإن الباب مفتوح لهذا النوع من الثواب غير المحدود ، فإن الجاهلين بالإسلام لا يحصون عدداً ، وحق على الناس أن يفتحوا لهم باب النور ليهتدوا ، وأن يكشفوا عنهم ظلمات الجهالة ليدركوا ، وأن يدعواهم بدعاية الرحمن لتم رحمة ، وتضيء الكون هدايته ، ويكون الإسلام في وسط تلك الدُّجَنَةِ الخالكة رحمة للناس كافة ؛ ويتحقق قول الله تعالى : « وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » .

إن هذا النور الذي احتبسه المسلمون في ربوعهم ، فلم يملنوه ولم يكشفوه يجب أن يضيء الكون كله ، وعسى أن يكون من بين الضالين الذين تراهم اليوم من يحبهم الله ويحبونه ، كما قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه ، فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ، أذلة على المؤمنين ، أعز على الكافرين ، يجاهدون في سبيل الله ، ولا يخافون لومة لائم ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم » .

١١ - إن في أمريكا وأوروبا وأستراليا وكندا عقولا تتطلع لحقائق الإسلام تريد معرفتها ، فهل نضن عليهم بالبيان . وإن المبشرين من المسيحيين يسرون ووراؤهم حكوماتهم لتنصير الزنوج من أهل إفريقيا ويمدحهم أقوامهم بالمون من المال وكل ما يسهل لهم دعايتهم ، فهل يسوغ أن يقف المسلمون ؟

لقد وجدنا بعض علماء السودان قام بحق هذه الدعاية ، فكان الإسلام أسرع

إلى القلوب ، وأهدى لنفوسهم ، ولكن ضاقت يده ، فكان حقاً على الأغنياء أن يمدوا أمثاله ممن يقومون بحقوق الإسلام عليهم ، وبميثاق العلم الذي أخذه على العلماء أن يبينوا ، ولا يكتموا .

وإن الهيئات العلمية في أمريكا تريد معرفة الإسلام من أهله ، ومن ذويه وربما لا يكون لنا مطمع في هذه الهيئات ولكن أليس من حق الإسلام علينا أن نبينه ؟ فإن لم يؤمنوا فما علينا من إثم بعد أن أدينا واجبنا ، والله سبحانه وتعالى قال لنبيه الكريم : « إنك لا تهدي من أحببت ، ولكن الله يهدي من يشاء » .

١٢ - وإن هنا أمراً له خطر وشأن ، ذلك أننا علمنا أن أهل ألمانيا يتطلعون إلى الإسلام ، ولا تتطلع إليه الهيئات العلمية على أنه نوع من الدراسات ؛ بل يتطلع له الشعب ليؤمنوا ، حتى لقد قال قائل إنه في بضعة أيام أسلم في مدينة واحدة نحو أربعة آلاف ، وإن الإنجليز عندما علموا ذلك أدركوا مغيبته عليهم وعلى استعمارهم ، فأرادوا أن يعلم الألمان الإسلام الشائه ، لا الإسلام الحقيقي ؛ ولذلك أرسلوا إليهم بعوثاً من القديانية يملكونهم الإسلام . أفسوخ لنا اليوم أن نسكت ؟ إن علينا أن نعمل ، وعلينا من الآن أن نكون الطائفة التي تنفر إلى الألمان ممن يجيدون الألمانية ، وإلى الأمريكيان ممن يجيدون الإنجليزية ؛ وعلى أهل الرأي أن يمدوا بآرائهم ، وذوى المال أن يمدوا بمالهم ، وعسى أن تقوم الحاجة للإسلام في هذا العصر ، كما قال على رضى الله عنه : « لا يخلو وجه الأرض من قائم لله بحجة » وإن تعليم أولئك الإسلام واجب في أعناقنا لا نخلو من إثم التقصير إلا إذا قمنا بتبليغ رسالة الله تعالى وتبيين دينه ، وتعليم الناس حقيقته وما يدعو إليه ، ولنذكر كلمة على بن أبي طالب رضى الله عنه : « لا يسأل الجهلاء لم لم يتعلموا ، حتى يسأل العلماء لم لم يتعلموا » اللهم هيء لنا سبيل الرشاد ، ووفقنا إلى الحق والسداد .

بين الدين والطائفة

للأستاذ الدكتور مصطفى السباعي

المراقب العام للاخوان المسلمين في سوريا

من أبرز ظواهر الحياة الاجتماعية في تاريخ الإنسان ، تدينه العميق الذي يجعله خاضعاً لإله قدير ، يرجو رحمته ويخاف عذابه ، ومن أبرز خصائص الديانات أثرها الكبير في توجيه الأفراد والجمهير ، وسلطانها على مشاعرهم واتجاهاتهم . ومن هنا لعبت الديانات دوراً كبيراً في قيام الحضارات ونشوء الأمم واندثارها ، ولا تكاد تجد ديناً خلا من النزعة الإنسانية الرحيمة ؛ فكل الأديان تأمر بالرفق ، وتحث على الحب ، وتنهى عن الخصاص ، وتمتق القسوة والأذى ، وهي بذلك عامل من أكبر العوامل في نشر السلام بين الناس ، وقيام الثقة والتعاون بينهم في شئون معاشهم ومعاملاتهم .

وأدياننا الكبرى^(١) في الشرق العربي والإسلامي تلتقي عند هذا الغرض في كثير من آدابها وشرائعها .. وحسبك من المسيحية قول السيد المسيح عليه السلام : « أحبوا أعداءكم باركوا لاعنيكم » وما كان يديه المسيح من عطف على الفقراء ورحمة بالبائسين وصفح عن السيئين . ولقد عاش ما عاش من حياته بين الناس وهو مثلهم الأعلى في الحب والرحمة والتواضع والبر بالناس أجمعين .

أما الإسلام فلا تكاد تحصى آيات القرآن في الحب والصفح والرحمة وعمل الخير للناس ، ولا تكاد تحصى الأحاديث التي تحث على ذلك وترغب فيه ، وحسبك من الإسلام قول الله تبارك وتعالى في وصف عباده المؤمنين « وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا ، وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً » وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم « الإنسان أخو الإنسان أحب أم كره » وقوله أيضاً « الخلق كلهم عيال الله فأحبهم إليه أنفعهم لمياله » .

(١) إنما تستعمل كلمة الأديان على قاعدة قول الله « لكم دينكم ولي دين » .
« المسلمون »

وهكذا تتعاون الديانات على نشر الوثام بين الناس ، وترغبهم في العيش معا إخوة متحابين ، لا يمتدى بعضهم على بعض ، ولا يسفك بعضهم دم بعض ، ولا يحول اختلاف دياناتهم دون اطمئنانهم جميعاً على حرياتهم وأموالهم وأعراضهم وكفءاتهم . بل إن القرآن لينص على أن اختلاف الديانات والحكم بينها فيما تختلف فيه ، يجب أن يوكل أمره إلى الله وحده ، والله وحده هو الذي يحكم يوم القيامة بين الناس فيما كانوا فيه يختلفون . يقول الله تبارك وتعالى : « وقالت اليهود ليست النصراري على شيء وقالت النصراري ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب ، كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم .. فأنه يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون » بل إن الإسلام ليقدر أن اختلاف الناس في أديانهم وعقائدهم أمر طبيعي من ضرورات الحياة ، وفي ذلك يقول الله عز وجل : « ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم » .

بهذه الروح اتسع تاريخ الديانات عندنا لتسجيل أروع الصفحات في تاريخ التعاون على الخير بين أبنائها تعاوناً أدى إلى خير الإنسانية وتقدمها . وهل ننسى ما كان لتعاون الإسلام والمسيحية في العصر العباسي من آثار عظيمة في العلم والثقافة ؟ وهل ننسى كيف كان يجتمع المسلم والمسيحي والمجوسي في حلقة الخلفاء ينثر كل منهم ما في كنيسته من علم وأدب ، والخلفاء يصفون عليهم جميعاً ظليلاً من الرعاية والإكرام ؟ في تلك العصور كان من أبرز أخلاقنا الاجتماعية تعاوننا على بأساء الحياة وضرائها مع اختلاف أدياننا وعقائدها ؛ حتى اشتركتنا في كثير من الحروب جنباً إلى جنب نقاوم الغزاة ونطرد المعتدين .. ولست أرى في التاريخ أروع من موقف شيخ الإسلام ابن تيمية حين جاء إلى أمير التتار يطلب إليه إطلاق سراح الأمري ، فأجابه الأمير التتاري إلى إطلاق سراح أمري المسلمين وخدمهم دون المسيحيين واليهود ، فأبى شيخ الإسلام رحمه الله وقال : لا بد من إطلاق سراح هؤلاء أيضاً فإنهم أهل ذمتنا لهم ذمة الله ورسوله ، فأطلق الأمير سراحهم جميعاً .. هذا مثل من أمثلة السمو في أخلاقنا الاجتماعية يومئذ ، تعلم منها أننا فهمنا الدين أداة خير وعنوان تعاون وأساس خلق كريم ، من أبرز خصائصه الشهامة والنجدة والوفاء بالمهد . وهذا هو الدين .. وهذه هي روح الدين في حقيقته الإلهية الخالدة ..

ويوم يتقلب الدين مفهوما ضيقا يتميز بالحقد والعداء ، ويمت على النزاع والشحناء ، وينتهى إلى الفتن وسفك الدماء .. يومئذ يكون الدين قد تحول إلى طائفية ذميمة تنذر بشر المواقب وأوخم النتائج ..

فى أوائل القرن الثامن الهجرى شهدت مصر أعواماً سوداء ذهبى بمشرات المعابد ، وأودت بمشرات النفوس ، وملأت القلوب حقداً والأرض فساداً .. فقد أساء بعض الموظفين من أهل الذمة معاملة المسلمين وأذاقوهم ألواناً من الذل والمهانة ، فقابلهم جهلة المسلمين بإحراق بعض الكنائس ، فرد عليهم بعض المتمصبين من الكهان والرهبان بإحراق بعض المساجد .. وكادت تتحول القاهرة إلى أتون مستمر لولا أن حزم السلطان أمره ، وعاقب مسببى الفتنة من الجانبين بما أطفأ نارها .. وتلك هى الطائفية السوداء .. إن إساءة الموظف المسيحى لمواطنيه المسلمين أمر لا تدفعه إليه مسيحيته ، وإنما تدفعه إليه طائفيته الجاهلة بسماحة المسيحية وأخلاقيها .. وإن إحراق المسلم لبعض الكنائس أمر لا يدفعه إليه إسلامه ، وإنما يدفعه إليه جهله بالإسلام ومبادئه فى معاملة غير المسلمين .. وإن إحراق الكاهن المتعصب لبعض المساجد أمر لا يدفعه إليه المسيح ، وإنما يدفعه إليه جهله بروح المسيح وآدابه وأخلاقه .. وهكذا تنبعث الطائفية من الجهل ، ثم تنمو وترعرع فى تربة الحقد والاستغلال ..

وإذا كان فى تاريخنا بعض المآسى الدينية ، فليس مردها إلا إلى الطائفية المنبعثة من الجهل ، وإذا كان فى تاريخنا بعض الحروب الدينية ، فليس مردها إلا إلى الطائفية المستثمرة من المدو .. وهل ننسى حوادث الستين ، وكيف كانت الدول الاستعمارية الكبرى هى التى تؤجج نيرانها ، كل دولة تؤيد طائفة .. حتى دمرت الطوائف بيوتها بأيديها ، وشوهت جمال أرضها بجهل عامتها واستغلال زعمائها ..

وإن من الحق أن نجهر بأننا لا نزال نعيش فى أجواء الطائفية البغيضة فى كثير من الأحيان .. بل إن فى بعض البلاد النالية من أرض الوطن العربى موجة من الطائفية البغيضة التى ترى إلى استعباد طائفة لطائفة ، وطرده طائفة لطائفة من جميع دواوين الدولة وأراضيها .. وفى بعض البلاد النائية من الوطن الإسلامى تتحكم الأقلية فى الأقلية تحكما لا بد أن ينتهى إلى الإبادة أو الردة أو التشرذم .. فما علة هذا ؟ وما سببه ؟ ومن الذى يستفيد منه ؟ وما طريق القضاء عليه ؟

أما إنه مامن شك في أن العلة هي الجهل بالدين ، وأن السبب متوارثناه من خلق اجتماعي ذميم ، وأن الذي يستفيد منه هم أعداء الأمة من المستعمرين والطفنة والظالمين ، وأن العلاج الوحيد أن يذكر الناس جميعاً بالبادي الإنسانية العالية في كل دين . .

إن كثيرين يظنون أن علاج هذه الطائفية المدمرة هي دعوة الناس إلى ترك أديانهم . . وليس أبعد في الوهم والخطأ والضلال من هذا الظن . . فما كانت الأديان يوماً وسيلة حرب ولا أداة خراب ولا باعثة شقاء وفناء . . وهما هي تعاليم الأديان في كتبها المقدسة : أين يجد الناس فيها ما يدعو المؤمنين بها إلى أن يحتمقوا مخالفيهم ويمتدوا عليهم ويسلبوهم أموالهم وأعراضهم وهناءتهم ؟ . . بل متى ابتليت أمتنا بهذه الطائفية الذميمة ؟ أي عصور الخير والمجد ؟ أم في عصور الضعف والانحطاط ؟ أي عهود الدين الأولى ؟ أم في أيامه الأخيرة ؟ . . أيوم كان الناس مستمسكين بتعاليمه أم يوم انحرفوا عنه ولم يتقيدوا بأوامره وزواجره ؟ . . إن الجواب عن هذا لا يختلف فيه اثنان ممن يقرأ التاريخ . . فالؤمنون الأولون الصادقون كانوا أوسع الناس صدورا ، وأحسنهم أخلاقا ، وأكرمهم معاملة ، وأكثرهم وفاء . . فويل ذلك إلا لأن دينهم يأمرهم به ولو أمرهم بغيره لفعلوا ، وألا تكون الطائفية الحاكمة وليدة الجهل بالدين لا العمل به ولا الوقوف عند حدوده ؟

ثم ألا تكون الدعوة إلى ترك الدين كعلاج للطائفية ، غفلة قاتلة لا تقع فيها أمة واعية ؟ . .

إن الفرق بين الدين والطائفية هو فرق ما بين العلم والجهل ، والحق والباطل ، والخير والشر ، والإيمان والمصيان .

الدين إخاء وتمارف ولقاء . . والطائفية عداا وتقاطع وجفاء .

الدين حب ورحمة وسلام . . والطائفية كره وقسوة وخصام .

الدين وفاء وحسن خلق وطيب نفس وسماحة يد . . والطائفية غدر وسوء خلق

وخبث نفس وقذارة يد . .

الدين شرعة الله ورسالاته ، والطائفية شرعة الشياطين ووسوستهم .

الدين هداية الرسل إلى الله وطريق الناس إلى الجنة . . والطائفية قيادة الأشرار إلى الدمار ، والطريق المستقيم إلى النار . .

هذا هو الفرق بين الدين وبين الطائفية ، وهو فرق عميت أنباؤه على كثير من الزعماء ورجال الأحزاب ودعاة الإصلاح ، فحاربوا الدين وهم يظنون أنهم يحاربون الطائفية ، وكرهوا دعوة الدين وهم يظنون أنها دعوة إلى الطائفية . . وما دروا أنهم بذلك يجردون الأمة من أقوى أسلحتها للقضاء على الطائفية وما تجر وراءها من بلاء وشقاء . .

ولئن جاز لأحد أن يبرر الدعوة إلى ترك الدين لأنه أسىء استعماله ، فقد جاز لكل إنسان أن يدعو إلى ترك الطب لأنه أسىء استعماله ، وإلى ترك الأدب لأنه وضع في غير موضعه ، وإلى إغلاق معاهد العلم لأنها انحرفت بكثير من طلابها عن طريق الهدى والرشاد . .

إن الانحراف بالحق لا يبرر المطالبة بإلغائه ، وما من حق في الدنيا إلا وقد شابه من الأغراض ما شوه جماله . . أفترى نظامنا النيابي وما أصابه من تعثر في خطواته يبرر لأحد ممن يؤمن بحرية الفكر وحق الشعب ، وكرامة الفرد بأن يطالب بإلغائه ليقوم مقامه نظام استبدادي يحمل الحياة ظلمات بعضها فوق بعض ، إن على الذين يحاربون دعوة الدين على وجهه الصحيح لئلا تؤدي إلى عصبية طائفية شوهاء أن يقدرُوا ما تتعرض له الأمة من الأخطار المادية والخلقية والفكرية حين تجرد من دينها ، فلا يحجز بعضها عن بعض وازع ولا رقيب ؟ . . وكم تطفئ في قلوب الناس من جذوة مشتعلة تبهث على التضحية والفداء حين تحتاج الأمة إلى البذل والفداء . . إن الدين يعوض الشهيد عن حياته الدنيا جنة عرضها السماوات والأرض ، فبماذا تعوض الدعوة إلى ترك الدين الشهيد عن أولاده وحياته ولذته ونعمته ؟ . . إنني لا أنصور انتحارا جماعيا أشد في قبحه وشناعته من ترك الأمة لدينها وإعراضها عن الله . . ولست أنصور خلقا اجتماعيا كريما يمكن أن تتخلق به الأمة بعد أن تطرح دينها وراءها ظهريا ، فيأى أية هاوية ننحدر إليها بجهلنا التفرقة بين الدين والطائفية ؟ !

من القرآن . . أسس الحياة القوية المجيدة :

الانحراف عن العقيدة

الأستاذ الدكتور محمد يوسف موسى

أستاذ الشريعة الإسلامية بكلية الحقوق بجامعة القاهرة

(٥)

وأخيراً الأزهر

من نافلة القول أن نذكر أن للأزهر خارج مصر سُمعة لا يتناول إلى قريب منها أى معهد علمى فى مصر أو غير مصر ؛ فهو ملء سمع الزمان وبصره ، وهو قبلة العالم الإسلامى كله ، ومنه يلتمس المسلمون جميعا النور والهدى ويطلبون العلم والعرفان .

وهو إلى هذا كله ، يستقبل الآلاف من التلاميذ من أدنى العالم الإسلامى إلى أقصاه ؛ يقدون إليه عطاشا لينهلوا من موارده الخافضة ، وليرجعوا إلى بلادهم ، وقد أترعت قلوبهم وعقولهم من هذى الإسلام وثقافته فيكونوا هناك مملئين ومرشدين هادين .

وهذا المعهد الجليل كان كذلك قرابة ألف عام لأن رجاله وأبناءه كانوا يعرفون رسالته ، وكانوا يعملون جاهدين على النهوض بها ؛ هذه الرسالة التى تلخص فى حفظ شريعة الله وسنة رسوله ولغة القرآن ، وفى توجيه الأمة سواء السبيل بالقيام على أخلاقها وتقاليدها الطيبة .

ومن ثم ، كان علماؤه ملتقى أبصار الأمة الإسلامية ، ومفزع الجميع فى الشدائد والملمات . ذلك بأنهم كانوا يمتقدون تماما قوله تعالى : « كنتم خير أمة أخرجت للناس ، تأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وتؤمنون بالله » ؛ كما كانوا يعملون على أن يكونوا كما قال الله جلّ ذكره فى آية أخرى : « ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ، ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، وأولئك هم المفلحون » .

وقد اقتضاهم هذا وذاك ، أن يثقوا أولاً بأنفسهم وبما اضطلموا به من أشرف رسالة ، كما جعل الأمة تلتف حولهم وتنق بهم ، فلا تقدم على أمرهم أمراً ولا يخالفون لهم رأياً ، لا فرق فى هذا بين حاكم ومحكوم ، والتاريخ شاهد صدق على ما نقول .

صمد الأزهر إذاً على الزمن قرابة ألف عام ، وهو ماجأ الأمة وكمبها ومنارتها كما قلنا ، لأنه كان يؤمن برسائله ويعمل جاهداً على القيام بها حقاً ، ولأن رجاله كانوا يحملون من هذه الرسالة « عقيدة » قوية خالطت قلوبهم فهم يعيشون لها وبها . ولكن ماذا حدث بعد هذا ؟ ثم ماذا صار إليه الأزهر وهو المعهد الذى لا يفتى بمعهد آخر غناه ؟ كان أن انحرف الأزهريون عن رسالة معهدهم الجليل وجعلوها أو تجاهلوا ، وأن ضمفت عقيدتهم فى أنهم أصحاب رسالة ، وأنهم أهل الإمامة والتوجيه فليس يليق بهم أن يكونوا أتباعاً لغيرهم .

وكانت النتيجة الطبيعية لهذا الوضع الذى رضيناه لأنفسنا ، أن أخذت الأمة وأولو الأمر فيها فى خلق معاهد أخرى تقوم بما عجز الأزهر عنه ؛ فكان أن أنشئت « دار العلوم » عام ١٨٧٢ م ، ثم مدرسة القضاء الشرعى عام ١٩٠٧ ، ثم تلا ذلك إنشاء الجامعة المصرية . ومن ثم ترحز الأزهر عن الصدارة ، وأخذ فى التددل حتى صار على ما نرى الآن !

إن من الحق أن نقرر أن معنى إنشاء هذه المعاهد أن الأزهر بآلاف طلابه صار — على الأقل فى رأى ولاية الأمور حينذاك — غير قادر على سد الحاجات المختلفة التى يتطلبها العصر ، وأن الأمة اعترمت أمراً فى تولية وجهها شطر معاهد أخرى ، معاهد لا تهمل القديم ولكنها تأخذ من الحديث بنصيب وافر .

ومن هنا نفهم سبب ثورة الأزهريين عام ١٩٠٨ ، أى عام إنشاء الجامعة المصرية ، إذ رأوا فى هذا الحدث إبعاداً لهم عن الصف الأول فى الحياة العلمية والحياة العامة التى تتبعها . وكان من هذا أن جدوا فى طلب الإصلاح العلمى ، وظلوا ملحين فى إجابة ما سموه « مطالب الأزهريين » ، وكان علاج هذا الحال صدور القانون رقم ١٠ سنة ١٩١١ الذى يعتبر بحق أخطر قانون صدر لإصلاح الأزهر فى تلكم الأيام ، هذا القانون الذى درست وتخرجت من الأزهر على أساسه .

على أنه لا ينبغي أن يفهم أحد مطلقاً أنه لم يبق للأزهر ، بعد أن أنشئت هذه المعاهد والجامعات الحالية بمختلف كلياتها ، رسالة عليه أن يؤديها ؛ إن له مع هذا رسالة لا يستطيع غيره من المعاهد والجامعات أداءها ، وإن عليه أن يفهمها ويقدرها قدرها ، وإن على أبنائه أن ينهضوا بها .

وهذه الرسالة الجليلة التي لا يستطيع أن ينهض بها على الوجه الأكمل غير الأزهر ، ذات جوانب مختلفة ونواح عديدة ، ونكتفي أن نشير من هذه الجوانب والنواحي إلى ما يأتي :

١ - إعداد جيل من المسلمين يتميز بفهم الإسلام وتعاليمه الحقة قبل أن يختلط بها ما اختلط من ضلالات نسجها الزمن طوال المصور التي مرت بالإسلام ، كما يتميز بعدم الاحتفال بالدنيا وزينتها بقدر ما يحتفل بقول الحق يصدع به وإن غضب لذلك الرؤساء والكبار ؛ حتى يقول الواحد من هذا الجيل كما قال أسلاف لهم من قبل : إن الذي يمد رجله لا يمد يده !

ومتى تم إعداد هذا الجيل ، يكون على الأزهر أن يستعين به في الدعاية للوطن الأكبر والتبشير بالإسلام ونشره في كافة أرجاء الأرض . فإن النفر من هؤلاء يكون سفراء لمصر وللإسلام خيراً من سفراء السياسة الرسميين ؛ إذ ينفذون بأقوالهم وأعمالهم إلى القلوب ، ويصلون إلى أوساط وبيئات لا يستطيع السفراء الرسميون الوصول إليها ، ومن ثم يكون لهم من التأثير الحاسم ما لا يكون مثله لهؤلاء الرسميين .

٢ - إن الأزهر في هذه الأيام يقف والزمن يسير ، والحياة لا تعرف الوقوف ولا الجمود ؛ فعليه إذاً أن يحيا الحياة التي يحياها الناس ، وأن يعرف مشا كل هذه الحياة ويعمل لإيجاد حلول لها تتفق مع شريعة الله وروح الإسلام ، وبذلك يستطيع أن يبدع في ميادين الاجتماع والاقتصاد والقوانين المدنية والتجارية والإدارية والدستورية . أريد أن أقول إن للإسلام فكرة كاملة عن الحياة الطيبة التي تليق بأمة ناهضة لها ماضٍها المجيد ومستقبلها الذي ينتظرها ، فعلى الأزهر أن يبرز للناس هذه « الفكرة » في كل نواحي الحياة ، وبهذا لا نكون تبعا لهذا المسكر أو ذاك من المسكرات التي تتقاسم العالم فيما بينها .

٣ - إننا ننادي في كل مناسبة بأن الشريعة الإسلامية صالحة لكل زمان

ومكان ، وهذه قضية صادقة حقاً ، ولكن علينا أن نبين للناس هذه الصلاحية . ولن يكون لنا هذا ، في النواحي المدنية والاقتصادية ونحوها ، إلا إذا عرفنا الفقه الإسلامى الأصيل : أى فقه الصحابة والتابعين ، وحينئذ سنجد أن فى هذا الفقه متى عرفناه وعرفنا طريق الإفادة منه حلولاً للمشاكل التى نعانينا وتقابلنا هنا وهناك ، هذه المشاكل التى لجأ رجال القانون — فى سبيل حلها — إلى القوانين الأجنبية حين رأونا معشر الأزهريين جامدين ومتخلفين عن موكب الحياة الحالية المتطورة دائماً . وتفصيلاً لذلك الإجمال ، أريد أن أقول : إن علينا معشر الأزهريين أن نبين للناس حكم الله ودينه الصحيح الذى ارتضاه للعالم كافة فى سياسة المال وتوزيع الثروات ومنابعها وأصولها الأولى ، وحكمه فى علاقة العامل بصاحب العمل وعلاقة الفرد بالدولة ، وحكمه فيما يرى من معاملات مالية واقتصادية تجرى فى البنوك والأسواق العامة الرسمية وغير الرسمية ، إلى غير هذه النواحي المختلفة والمجالات العديدة التى ترخر بها الحياة التى نحياها .

٤ — ولن يكون لنا هذا أو شئ منه إلا إذا أعيد تنظيم الأزهر وكيانيته ، وبخاصة كلية الشريعة ، هذه الكلية التى لا تستحق الحياة إلا إذا أخذت عدتها لإعادة الحياة للتشريع الإسلامى وتنميته ليصلح لهذا العصر بعد أن طال به الجود والوقوف . وهذه مهمة جليلة وشاقة بيقين ، ولكن يجب القيام بها علينا معشر رجال الأزهر ، ومن أولى بهذا من كلية الشريعة ؟ !

هذه بعض جوانب رسالة الأزهر كما أفهمها ، والأزهر بحالته الحاضرة قد لا يستطيع أن ينهض بها كاملة ، ولكن عليه أن يفهمها أولاً ويثيق بنفسه وأبنائه ثانياً ، والأمة لن تضن عليه بالمون فى سبيل القيام بها .

هذا ، والنتيجة العامة لهذه الفصول ، وهى كلها تتصل بالعقيدة وخطر الانحراف عنها ، هى وجوب أن نعود للدين من جديد ، وأن نثق بهذا الدين وبقوميتنا وشريعتنا وتقاليدنا الطيبة ، وأن نثق أيضاً بأنفسنا وبأننا خير أمة أخرجت للناس . ومتى وصلنا إلى هذا ، كان ما بقى هيناً ، وكان أمر بعث الإسلام وأمته ميسوراً ، والله ولى التوفيق .

غارثور

للأستاذ أحمد مظهر العظمة

مفتش الدولة ورئيس تحرير مجلة التمدن الإسلامي بدمشق

قصدت في الرابع والعشرين من ذي الحجة لعام ١٣٦٣ مع إخوان لي غارثور الذي أتاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليلة الخميس غرة ربيع الأول وصاحبه أبو بكر رضي الله عنه ليقيم فيه حتى تسكن قريش عن طلب محمد صلى الله عليه وسلم بعد ما رأت رأيها الخاسر للتخلص منه ، وقد كان لها ما أرادا .

وقفت بنا السيارة بعد عشرين دقيقة من خروجها من مكة المكرمة ، فإذا نحن تلقاء جبل أشم صليع وعر ذي صخور رواهص سوداء ودكناء ورقشاء ، فصعدنا ثنية لم تطل ، أقيمت على جانبها الصخور صوي^(١) ، سلكناها يئسر ، ثم صرنا نتصب عرقاً مع أن الشمس لم تكن قد كست سفح الجبل بما نسجت من غلائل النور والحرور .

قال أحد الرفاق حينئذ : كأننا نصعد قلعة حلب ؛ فأجابه الأستاذ الشيخ أحمد البیانوني : بل نصعد قلعة الهجرة ، ولقد أصاب ، فما النار إلا قلعة اعتصم بها الحق حتى أتيج له أن ينطلق إلى مقاصده السامية فقد :

تفجّس من غار النبي شريعة غدت بمداهرتي بلاد وأعصر
فله ما أسماك ديناً ومرشداً وأغلاك دستوراً به الحق يزهر

بلغنا النار بعد ساعة وعشرين دقيقة ، استرحنا خلالها قليلاً ، ومسننا لغوب زاد إعجابنا بالرسول وصاحبه اللذين كانا يأخذان بالأسباب تحقيقاً للخطة الصادقة ، فأمّا هذا النار .

وانظر بعض الأخذ بالأسباب كما جاءت بهذه المناسبة في كتب السيرة :
قال ابن إسحق : (أمر أبو بكر ابنه عبد الله بن أبي بكر أن يتسمع لها ما يقول

(١) الصخور المتراصة الثابتة .

الناس فيها نهاراً ، ثم يأتيهما إذا أمسى بما يكون في ذلك اليوم من الخبر ، وأمر عامر بن فهيرة مولاه أن يرعى غنمه نهاراً ، ثم يريحها عليهما [يأتيهما] إذا أمسى في النار ، وكانت أسماء بنت أبي بكر تأتيهما من الطعام إذا أمتت بما يصلحهما^(١) .

وقال صاحب الطبقات الكبرى : (استأجر أبو بكر رجلاً من بني الدبل هادياً خبيثاً^(٢) يقال له عبد الله بن أريقط ، وهو على دين الكفر ، ولكنهما أمتاه ، فارتحلا ومعهما عامر بن فهيرة ، فأخذ بهم ابن أريقط يرتجز ، فاشعرت قريش أين وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) .

هكذا كان الرسول صلى الله عليه وسلم وصاحبه رضى الله عنه يأخذان بالأسباب فيضربان للناس الأمثال في الحيلة والحذر في مواطنهما ، وكثير من المسلمين غافلون اليوم : يفهمون التواكل توكللاً ، ويحسبون الغفلة من سلامة الصدر والتسليم للقضاء !

وعجيب إحياء الأمكنة التاريخية ذكرياتها في نفوس زائريها ، فقد تصبح تلك النفوس مواطن تردحم فيها حوادث التاريخ ازدحاماً ، وبكاد ذو الحس المرهف يسمع كلاماً . وقد وصلنا إلى النار فريحين ، فإذا الآمال تتمدد ، والقوى تتجدد ، فلا غناء ، ولا وعشاء ، وما مسنا من لغوب . وصلنا إلى النار الذي قلت فيه :

حُيِّت يا غار يا مأوى الرسول لقد حفظت ديناً أنار الدهر والحقبا
وقت برهان صبر وانتظار هدى ثنى على المصطفى الهادى ومن صحبا
فأنت أجمل في عيني وفي خلدي من روضة سكرت أغصانها طربا
وسبح الطير في أفيائها غردا ورتخت نفحات الزهر مكتنبا
وأين أين رياض الأرض ناضرة من غار صبر رسول الله قد وهبا !

وصلنا إلى النار : الشيخ أحمد البيانوني ، والشيخ الطبيب عمر خياطه ، والشيخ عبد الرؤوف أبو طوف ، وكاتب هذا المقال ، وآخر لم يحضرني اسمه الآن ، ودخلناه ،

(١) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٩٨ .

(٢) ماهراً خبيراً بالطرق يهتدى لها .

(٣) الطبقات الكبرى لابن سعد ج ١ ص ٢١٤ .

وكأننا لقينا بعد الليل النهار ، بل كأننا طوينا القرون القهقري ، فإذا نحن ممن نعموا برؤية الرسول وأصحابه وجهاده الأول ، واكتحلت قلوبهم لا عيونهم فقط بطلعة الرسول الهادي البشير والقمر المنير . فلبه كم يسدى الخيال الجوال من كريم الصنيع لدويه حين يمدح بما يؤملون ، وبصلهم بمن يرجون ، ويهون عليهم بعض مرارة الحاضر الأليم بقلبا الماضى العظيم .

كان ذكر الرسول صلى الله تعالى عليه وآله وسلم والثناء والصلاة عليه لا تفتقر عنها ألسنتنا وقلوبنا ، وكأن كل شيء في الغار الصامت القائم تلقاء فسحة صغيرة إزاء بابه ، وكأن كل صخرة بين الرضام العظام المحيطة به ، وكأن كل حصاة من حصباء الأرض أو ذرة من رمال الجبال ، وكل هبة من نسيم الغداة ؛ تناجينا وتحدثنا عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وهجرته وجرأته فرحة منشدة ، وكأن التاريخ مخلوق واع حتى كان يرانا ولا يأذن أن نراه بل أن نسمع منه سماعاً فضلاً يختلف عما كنا نقرأ بأنه كلام مخلوق حتى من لسان وشفتين لا كلام قلم مثبت على ورق .

وبدت من قرب وعلى مدى بعيد جبال وهضاب ونجاد كثيرة يشرف الغار عليها ، وكأنها العالم ، وكأن الغار المشرف عليها قائدها وخطيبها ، وكأن تلك الصخور الاندفاعية الروائع رمزاً للاندفاع العربي الإسلامي العالى العظيم الذى شهدته التاريخ بعد الهجرة ، ويريد أن يشهده اليوم بعد أن رقدت عزة المسلمين رقدتها .

جاء الغار زائران هنديان ، عاقنهما عناق الحبين على غير معرفة إلا معرفة الإخاء الإسلامى الذى آخى بين المؤمنين جميعاً ، وكان حضورهما معنى شاخصاً لهذا الإسلام الذى لفّ الأرض ، فكان لزاماً على كل أبيض وأسود أن يتخذة دون سواء ديناً .

مكثنا فى الغار جميعاً قعوداً متراحين ، ولبثنا حيناً نتلو من القرآن الكريم ما نتلو ، ونردد من الصلاة على الرسول ما نردد ، فإذا انتصب أحدهما قائماً كان لزاماً عليه أن ينحني قليلاً لأن ارتفاع الغار دون طوله . وطول الغار نحو ثلاثة أمتار ، وعرضه يزيد على متر ، وله من الجهة المقابلة لدخله طاقة لعلها التى عنها أبو بكر إن لم

يكن عني مدخل النار نفسه إذ قال : يا رسول الله : لو أن بعضهم طأطأ بصره لآنا !
وقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم حينئذ : اسكت يا أبا بكر ، اثنان الله ثالثهما ،
فأنزل الله تعالى : « ثانی اثنین إذ هما فی النار إذ يقول لصاحبه لا تحزن
إن الله معنا » .

تحدثت الآن عن زيارتنا غار ثور ، وما الكلام على الوقفة الكبرى على عرفة ،
حيث وقف عشرات الآلاف من المؤمنين الوافدين من أقطار العالم ، الواردون إلى
محراب الإسلام ، المحتشدون لنداء الفريضة ، المحتفدون^(١) إلى مطهر النفوس ومسمع
الدعاء المجاب ، الممزون بالأخوة الكبرى ، الفخورون بالمروة الإسلامية الوثقى ،
الخاصمون لجلال اتفاق الأمة على المبدأ الصدق ، وروعة عمل الجماعة للأمر الإلهي
الشامل ، الفرحون بتعاقب القلوب المؤمنة وامتزاج الأوراح المطمئنة ، وائتلاف
الأحاسيس بالحقيقة ، واشتراك الآمال المنتظر فوزها كرة أخرى .

لا لست بمحدث الآن عن أولئك الذين وقفوا على عرفة تعرف في وجوههم
نفرة التقوى ، وتكاد تلمس حولهم نفحات الرحمة ، ويبش خيرهم الوادي الجديب ،
يتصالحون فتباس القلوب ، ويتعارفون وكل طائفة من بلد عُثِقَ إلى طائفة من بلد
آخر ، فسكان لقاءهم لقاء خلان وإخوان ، ويتساءلون عن أحوالهم فكأنهم من
وطن لا أوطان ، ويتناصحون فيفيض الإخلاص ، وتتجلى المودة وتتداعى الرغبات
العذاب ، وتترأى الحياة التقية المزينة الرشيدة بين ترديد (لبيك اللهم لبيك ...)
وما عسى أن أتحدث ، وأتحدث ، والدكريات الطيبة المباركة أعظم من أن
يتسع لها مقال أو يجمعها مجال .

فأعظم حكم الحج وأحكم آثاره بين من يقدرها قدرها ، فلا يحسبون الحج
زهوة في بستان ، وهم لا يعرفون زهوة الروح والوجدان ؟

من نماذج البطولة في الإسلام

الأستاذ محمد خلف الله

عميد كلية الآداب بجامعة الإسكندرية

لم يخلُ عصر من عصور الإسلام ، ولا قطر من أقطاره ، من رجال نقشوا على صفحات الزمن أثاراً من آثار البطولة . وأكثر ما تجدد هؤلاء في ميادين الجهاد ، ورد العدوان ، وإزالة المظالم ، والجهربالحق في وجه سلطان جائر ، ومقاومة نوازع الهوى ، وبذل النفس والنفيس ذوداً عن الوطن ، أو دفاعاً عن العقيدة ، أو تثبيتاً لدعائم الحرية والعدالة والكرامة الإنسانية .

وقد حَفَلت كتب الدراسات الإسلامية بذخائر لا تنفد من أدب البطولة ، في نواح يُذكرنا إياها ما نشهده اليوم من آيات العزة القومية ، ومواقف الرجولة والإباء ضد الطغاة والمتجبرين . وسأعرض هنا نموذجين اخترتهما من حياة الأندلس الإسلامية في القرن الرابع الهجري :

أولهما قاض صدع بالحق ، فلم يرع فيه جانب خليفة أو سلطان . وثانيهما عصاميٌّ ولي الحكم فعدل في الرعية ، وكف جور حاشيته عن الناس . أما القاضي فمُندَر بن سعيد ، الذي ولي قضاء الجماعة بقرطبة ، أيام عبدالرحمن الناصر ؛ فأظهر العدل ، وقبض الجور ، ورفع الحق ، وخفض الباطل ؛ وكان مهيباً صليماً صارماً ، غير جبان ولا عاجز ، ولا مراقب لأحد من خلق الله في استخراج حق ورفع ظلم .

استمر في القضاء إلى أن مات الناصر ، ثم ولي ابنه الحكم فأقره ، وفي خلافته استعفى مراراً فما أعنى . وتوفى بعد ذلك ، لم يحفظ عنه مدة ولايته قضية جور ، ولا عُدت عليه في حكومته زلة .

وكان غزير العلم ، كثير الأدب ، متكلماً بالحق ، متبيناً بالصدق ، له كتب مؤلفة في القرآن والسنة والورع ، والرد على أهل الأهواء والبدع ؛ وكان خطيباً بليغاً وشاعراً محسناً .

فمن مواقفه الخالدة مع الخليفة الناصر ، أن الناصر كان كَلِمًا بعبارة الأرض ، وإقامة معالمها ، وتخليد الآثار الدالة على قوة الملك وعزة السلطان ؛ فأفصى به ذلك إلى أن ابنتى مدينة الزهراء ، وبذل جهده فى تنميقها ، وإتقان قصورها ، وزخرفة مصانعها ؛ وانهمك فى ذلك حتى عطل شهود الجمعة بالمسجد الجامع ثلاث جمع متواليات . فأراد القاضى « منذر » أن يفرض منه بما يتناوله من الموعظة والحكمة والتذكير ، فابتدأ فى أول خطبته بقوله تعالى :

« أنبنون بكل ريع آية تعبثون ، وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون ، وإذا بطشتم بطشتم جبارين . . . » إلى آخر الآيات . ثم بعد أن وفى هذه النقطة انتقل إلى قوله تعالى : « أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار . . » إلى آخر الآية . وأتى بما يشاكل المعنى من التخويف بالمولوت ، والدعاء إلى الزهد ، وأسهب فى ذلك كله ، وأضاف إليه من آى القرآن ما يطابقه ، وجلب من الحديث والأثر ما يشاكله ؛ حتى خشع الناس واعترفوا وبكروا ، وأعلنوا التضرع إلى الله تعالى ، وأخذ خليفهم من ذلك بأوفر حظ ، وقد علم أنه المقصود به فسكى وندم على ما سلف له . إلا أنه وجد على منذر لفظ ما قرعه به ، فشكا ذلك لولده الحكم بعد انصراف منذر ، واستشاط غضباً فأقسم ألا يصلى خلفه صلاة الجمعة . وقال له ابنه الحكم : فما الذى يمنحك من عزل « منذر » عن الصلاة بك ؟ فزجره أبوه وانهره ، وقال له : أمثل منذر بن سعيد فى فضله وخيره وعلمه — لا أم لك — يُمَزَل لإرضاء نفس ناكبة عن الرشد ، سالكة غير القصد ! هذا ما لا يكون ؛ وإنى لأستحيى من الله ألا أجعل بينى وبينه فى صلاة الجمعة شقيقاً مثل منذر فى ورعه وصدقه ، ولكنه أخرجنى فأقسمت ، ولوددت أنى أجد سبيلاً إلى كفارة يمينى ، بل يصلى بالناس حياتنا وحياته إن شاء الله تعالى ، فما أظننا نعتاض منه أبداً .

وطلبه الخليفة الناصر مرة للاستسقاء — حين انقطع المطر واشتد القحط — وتسابق الناس للمصلى . فقال القاضى للرسول — وكان من خواص الناس — : ليت شعرى ما الذى يصنعه الخليفة سيدنا ؟ فقال له : ما رأينا قط أخشع منه

في يومنا هذا ، إنه منتبذ حائر ، منفرد بنفسه ، لا بسـ أخسـ الثياب ، مفترشـ التراب ، وقد رمّده على رأسه وعلى لحيته ، وبكى واعترف بذنوبه ، وهو يقول : هذه ناصيتي بيدك ، أترك تعذب بي الرعية وأنت أحكم الحاكمين ، لن يفوتك شيء مني ! قال الحاكمي : فتهلل وجه القاضى منذر عندما سمع قوله ، وقال ! يا غلام : احمل المطر معك فقد أذن الله تعالى بالسقيا ؛ إذا خشع جبار الأرض فقد رحّم جبار السماء . وكان كما قال . فلم ينصرف الناس إلا عن السقيا .

ودخل « منذر » مرة على الخليفة ، وهو في قبة قد جعل قمرمدها من ذهب وفضة ، واحتفل فيها احتفالا عظيما ، ظنّ أنّ أحداً من الملوك لم يصل إليه ، فقام القاضى خطيباً ، والمجلس قد غصّ بأرباب الدولة ، فتلا قوله تعالى :

« ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجلنا من ي كفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة وممارج عليها يظهرون ... » الآية وأتبمها بما يليق بذلك . فوجم الملك وأظهر الكتابة ، ولم يسمه إلا الاحتمال لئلا يذنب بن سعيد لعظم قدره في علمه ودينه .

وحضر معه يوماً في الزهراء فقام أحد الشعراء فأنشد قصيدة ، منها :

سيشهد ما أبقيت أنك لم تكن مضيماً وقد مكنت للدين والدنيا
فبالجامع المأمور للعلم والتقى وبالزهرة الزهراء للملك والعليا

فاهتزّ الناصر وابتهج . وأطرق منذر بن سعيد ساعة ثم قال :

يا باني الزهراء مستغرقاً أوقاته فيها أما تهمل !
لله ما أحسنها رونقا لو لم تكن زهرتها تذبل !

فقال الناصر : إذا هبّ عليها نسيمُ التذكّار والحنين ، وسقتها مدامع الخشوع يا أبا الحكم لا تذبل إن شاء الله تعالى . فقال منذر : اللهم اشهد أنّي قد بثتُ ما عندي ولم آلُ نصحا .

وأما النموذج الثاني فهو المنصور بن أبي عامر ، الحاكم المصامى ، الذى ولى مقاليد الحكم في الأندلس بعد انقضاء عهد الناصر والمستنصر وضعف ذريتهما ، ودامت دولته ستاً وعشرين سنة ، غزا فيها اثنتين وخمسين غزوة ، واجدة في الشتاء

وأخرى في الصيف ، ولم تُهزَمْ له في واحدة منها راية . وقد حمى الثنور وأعزَّ شوكة الإسلام ضد أعدائه ، وهو القائل :

رَميتُ بنفسى هولَ كلِّ عَظيمةٍ وخاطرتُ - والحرُّ الكريمُ يخاطرُ

وما صاحبي إلا جنَّانٌ مُشَبَّعٌ وأُسمِرُ خطيَّ وأبيضُ بآثر

فما يذكر في معرض التدليل على حسن رعايته للناس وإنصافه لهم : أنه بنى قنطرة على نهر قرطبة الأعظم ، انتهت نفقاتها إلى مائة وأربعين ألف دينار ، فعظمت بها المنفعة ، وصارت صدراً في مناقبه الجليلة . وكانت هنالك قطعة أرض لشيخ من العامة ، ولم يكن للقنطرة عدولٌ عنها ، فأمر المنصورُ أُمَناءه بإرضائه فيها ، فحضر الشيخ عندهم فساوموه بالقطعة ، وعرفوه وجه الحاجة إليها ، وأن المنصور لا يريد إلا إنصافه فيها . فطلب فيها الشيخ عشرةَ دنانيرَ ذهباً ، وكان ذلك أقصى أُمَنيته ، فاغتم الأُمَناءُ غفلته ونقدوه الثمن وأشهدوا عليه ، ثم أخبروا المنصورَ بخبره ، فضحك من جهالته بقيمة أرضه ، وأنف من غيبته ، وأمر أن يمطى عشرة أمثال ما سأل ، وتدفع له صحاحاً كما قال . فقَبِضَ الشيخ مائة دينار ذهباً ، وصارت قصته خبراً سائراً . .

ومن مآثره التي تعد في تاريخه زيادته في بناء المسجد الجامع بقرطبة حتى يتسع للناس ؛ وأولُ ما عمله في هذا تطيب نفوس أرباب الدور الذين اشترت منهم للهدم لهذه الزيادة بإنصافهم من الثمن .

ويذكرون من علائم صلاحه أنه خطَّ بيده مصحفاً كان يحمله معه في أسفاره وغزواته ، ويدرس فيه ويتبرك به ، وأنه اعتنى بجمع ما علق بوجهه من الغبار في غزواته ومواطن جهاده ، فكان الخدم يأخذونه بالناديل في كل منزل من منازلهم ، حتى اجتمع له منه صرة ضخمة ، عهد بتصويره في حنوطه ، وكان يحملها حيث سار في أكفانه ، توقفاً للخلول منيته ، وقد كان اتخذ الأكفان من أطيب مكسبه من الضيمة الموروثة عن أبيه وغزل بناته ، وكان يسأل الله تعالى أن يتوفاه في طريق الجهاد فكان كذلك .

وكان عدله في الخاصة والعامة وبسط الحق على الأقرب فالأقرب من خاصته وحاشيته أمراً مضروباً به المثل : فمن ذلك أنه وقف عليه رجل من العامة بمجلسه ، فنادى : يا ناصر الحق ! إن لي مظلمة عند ذلك الوصيف الذي على رأسك وأشار إلى الفتى صاحب الدقة — وكان له فضل على عنده — ثم قال : وقد دعوته إلى الحاكم فلم يأت . فقال المنصور : اذكر مظلمتك يا هذا . فذكر الرجل معاملة كانت جارية بينهما فقطعها الوصيف من غير نصف . فقال المنصور : ما أعظم بليّتنا بهذه الحاشية ! ثم نظر إلى الصقلي وقد ذهل عقله فقال له : ادفع الدقة إلى فلان ، وانزل صاغراً ، وساو خصمك في مقامه حتى يرفعك الحق أو يضمك . ففعل ومثل بين يديه . ثم قال لصاحب شرطته الخاص به : خذ بيد هذا الفاسق الظالم ، وقدمه مع خصمه إلى صاحب المظالم ، ليُنْفَذَ عليه حكمه بأغلظ ما يوجبه الحق من سجن أو غيره . ففعل ذلك ، وعاد الرجل إليه شاكراً ، فقال له المنصور : قد انتصفت أنت ، اذهب لسبيلك ، وبقي انتصافي أنا ممن تهاون بمنزلتى ، فتناول الصقلي بأنواع من المذلة ، وأبعده عن الخدمة .

ومن ذلك قصة لأحد فتيانه مع تاجر مغربي : فإنهما تنازعا في خصومة توجهت فيها اليمين على الفتى المذكور ، وهو يومئذ أكبر خدام المنصور ، وإليه أمر داره ، وحرّمه ، فدافع الحاكم ، وظن أن جأه يمنه من إحلافه ، فصرخ التاجر بالمنصور في طريقه إلى الجامع متظلماً من الفتى ، فوكل به المنصور في الوقت من حمله إلى الحاكم فأنصفه منه ، وسخط المنصور على فتاه ، وقبض نعمته منه ونفاه .

ومن هذا الوادى قصة « محمد » فصّاد المنصور وخادمه وأمينه على نفسه ؛ فإن المنصور احتاجه يوماً للفصد ، وكان كثير التمهّد له ، فأنفذ رسوله إلى محمد ، فألفاه الرسول محبوساً في سجن القاضى ، لحيف ظهر منه على امرأته إذ ظن أن سبيله من خدمة السلطان تحميه من العقوبة . فلما عاد الرسول إلى المنصور بقصته ، أمر بإحضاره من السجن ، مع رقيب من رقباء السجن يلزمه إلى أن يفرغ من عمله عنده ، يرده إلى محبسه ، ففعل ذلك على ما رسمه ، وأراد الفاسد أن يشكو ما ناله ، فقطع عليه المنصور الكلام ؛ وقال له : يا محمد ! إنه القاضى ،

وهو في عدله ، ولو أخذني الحق ما أطق الامتناع منه . عُذ إلى محبسك ، واعترف بالحق فهو الذى يطلقك . فانكسر الخادم ، وزالت عنه ربحُ العناية ، وبُلّغت قصته للقاضى فصالحه على زوجته ، وزاد القاضى شدة في أحكامه .

وحدث أحدهم واسمه « شملة » قال : قلتُ للمنصور ليلة طال سهره فيها : قد أفرط سيدنا في السهر ، وبدنه يحتاج إلى أكثر من هذا النوم ، وهو أعلم بما يحركه عدم النوم من علة المصّب ، فقال : يا شملة : الراعى لا ينام إذا نامت الرعية ، ولو استوفيت نومي لما كان في دور هذا البلد العظيم عين نائمة .

هذه جوانب يعبق منها أريجُ البطولة من حياة رجلين : يمثل أحدهما جراءة العقل وجلال الدين والعلم ، ويمثل ثانيهما شجاعة القائد ، وعدالة الراعى المسئول عن رعيته .

الاستقامة السياسية

هى التزام المشتغل بالسياسة جادة الصدق والنزاهة والخلق القويم في حياته العامة وفي حياته الخاصة أيضاً ؛ لأن الاستقامة السياسية غالباً ما تكون نتيجة للاستقامة الاجتماعية والشخصية ، وهى أساس السياسة الناجحة . وأقصد بالسياسة هنا السياسة الداخلية : أى علاقات الناس بعضهم ببعض في الشؤون العامة .

فلكى نهض البلاد وتتخلص من نقائصها يجب على الساسة والقائمين على الشؤون العامة أن يتذرعوا بالاستقامة والنزاهة .

« عبد الرحمن الرافعى »

الحجّ إليها المستطيعون!

لفضيلة الأستاذ الشيخ محمد بهجة البيطار

أستاذ التفسير بكلية الآداب السورية

قال الله تبارك وتعالى : « إن أول بيت وُضع للناس للذي ببكة مباركا ، وهدى للعالمين . فيه آيات بينات مقام إبراهيم ، ومن دخله كان آمنا ، والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا ، ومن كفر فإن الله غني عن العالمين » .
(من سورة آل عمران)

وقال سبحانه : « وإذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا ، واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى » ، وهددنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بيتي للطائفين والماكفين والركع السجود » .
(من سورة البقرة)

فلا عجب إذا لبى المسلمون هذا النداء ، واستجابوا لله وللرسول إذا دعاهم لما يحميمهم ، ويبت روح المودة والوئام فيهم ، ويقبهم ضرر التقاطع ، وفشل التنازع ، وقد افتتح تعالى الآية الأولى بذكر محاسن البيت وعظم شأنه ، فوصفه بأفضل الصفات ، منها أنه أسبق بيوت العالم إلى عبادة الله تعالى ، وأنه مبارك ، والبركة كثرة الخير ودوامه ، وليس في بيوت العالم أبرك منه ولا أكثر خيرا ، ولا أديم ولا أنفع للخلائق ، ووصفه بالمصدر نفسه ، حتى كأنه نفس الهدى ، وفي وصفه بهذه الصفات ما يبعث النفوس على حجه ، وإن شطت بالزائرین الديار ، وتناوت بهم الأقطار .

وقد جعل الله الكعبة قبلة للمسلمين ، واختار لها البلد الأمين ، وشرفه بأن أقسم به في كتابه فقال تعالى : « وهذا البلد الأمين » وجعله حرماً آمناً ، لا يُسفك فيه دم ، ولا يروّع فيه مسلم ، ولا ينفر له صيد ، ولا تلتقط لقطته إلا للتعريف ، وجعل الحج البرور ماحياً للذنوب والخطايا ، موجياً لدخول الجنة بسلام ؛ ففي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من أتى هذا البيت فلم

برفت ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » وثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « أن الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف في غيره » وعن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما ، والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة » (رواه الجماعة إلا أبا داود) . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أراد الحج فليتمجمل ، فإنه قد يمرض المريض ، وتضل الراحلة ، وتمرض الحاجة » (رواه أحمد وابن ماجه) .

وعن عائشة رضى الله عنها ، قالت : « قلت يا رسول الله : هل على النساء من جهاد ؟ قال نعم ، عليهن جهاد ولا قتال فيه : الحج والعمرة » (رواه أحمد وابن ماجه وإسناده صحيح) .

وعن سعيد بن جبير ، وإبراهيم النخعي ، ومجاهد ، وطاوس : « لو علمت رجلاً غنياً وجب عليه الحج ثم مات قبل أن يحج ما صليت عليه » وكان بعضهم له جار موسر ، فمات ولم يحج فلم يصل عليه .

فالحمد لله الذى جعل البيت الحرام مثابة للناس وأمناً ، وجعل الحج من بين أركان الإسلام فريضة العمر وأكمل تعالى به الدين ، وأتم به النعمة ، وأنزل على نبيه صلوات الله عليه وسلامه : « اليوم أكملت لكم دينكم ، وأتممت عليكم نعمتى ، ورضيت لكم الإسلام ديناً » .

وإنما نزلت هذه الآية يوم الجمعة ، وكان يوم عرفة بعد العصر في حجة الوداع سنة عشر ، والنبي صلى الله عليه وسلم بعرفات على ناقته المضباء .

قال العلماء : إن الحج المبرور هو المقبول ، وهو الذى جاء على الوجه الأكمل باستيفاء الأعمال البدنية والقلبية ، ومن ذلك أن يكون المال الذى ينفقه حلالاً ، وأنشدوا :

إذا حَجَّجْتَ بِمَالٍ أَصْلُهُ دَنَسٌ فَمَا حَجَّجْتَ وَلَكِنَّ حَجَّتِ الْعِيرُ
لَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا كُلَّ طَيِّبَةٍ مَا كُلُّ مَنْ حَجَّ بَيْتَ اللَّهِ مَبْرُورُ

والحج المبرور الذى لا رث فيه ولا فسوق — أى الذى ليس فيه كلام فاحش ولا خروج عن آداب الشريعة وحدودها — له فى النفس وإصلاحها أكبر الآثار ،

لما فيه من الانقطاع عن الأهل والوطن والأعمال الدنيوية ، والإقبال على الله تعالى ، وإحياء شمائر أعظم المرشدين ، والوقوف في مواقف أفضل المرسلين ، والتذكّر بتقلّبهم في تلك المعاهد المقدسة تبعداً لله تعالى وتقرباً إليه ، وخضوعاً خالصاً لجلاله ، لا حظ للنفس فيه ؛ فمن حج مثل هذا الحج البرور ، واستغرق قلبه بمثل هذا الإحساس والشعور ، رُجِيَ أن يحى ما كان علق بنفسه من آثار الذنوب الماضية ، وعند ذلك تنبث النفس إلى حسن الطاعة ، والاستقامة على طريق الهداية ، فتعمد إلى أداء ما عليها من الحقوق لله والناس بقدر الاستطاعة ، فيصح أن يقال : إنها ولدت ولادة جديدة ، وأن يقال : إن السيئات الماضية قد كُفِّرَتْ وسُتِرَتْ ، لأن الغفر والتكفير بمعنى تغطية الشيء ، وقد غُطِّيت تلك الظلمة الماضية وسُتِرَتْ بهذا النور الحاضر .

حِكَمُ الْحَج :

حِكَمُ الْحَج كثيرة ، وفي كل واحد من أعمال المناسك تذكرة للمتذكر ، وعبرة للمعتبر ، وقد شرف الله البيت الحرام بالإضافة إلى نفسه ، ونصبه مقصداً لعباده ، وجعل ما حوله حرماً لبيته - تفخيماً لأمره ، وأكّد حرمة الموضع بتحريم صيده وشجره ، وفي الطواف بالبيت تشبه باللائكة المقربين ، الحافين حول العرش ، الطائفين حوله ، وما القصد طواف الجسم فحسب ، بل طواف القلب بذكر الرب ، وفي السعي بين الصفا والمروة إظهار للخلوص في الخدمة ، ورجاء للملاحظة بعين الرحمة ، وفي الوقوف بعرفة وازدحام الخلق وارتفاع الأصوات ، باختلاف اللغات ، تذكرة لاجتماع الأمم بين يدي الله تعالى يوم القيامة ، وفي رمي الجمرات طاعة للرحمن وانقياد لأمره ، وإرغام للشيطان وقصم لظهره ، وللرمي أذكار مخصوصة يقصد بها ما ذكرنا ، فتكون الحصيات مع هذه الأذكار كالسبحة في إحصاء الأذكار الماثورة بالمدد المعين . وكانوا في الصدر الأول إذا عدوا يمدون على نحو الحصى والنوى .

هذا قليل من كثير من مقاصد الحج وحكمه وفوائده .

الله أكبر !

ما أفضل الحج وشد الرحال إلى المسجد الحرام في البلد الحرام ، موطن الرسول

ومهيّط الوحي ومطلع النور ، وعاصمة الإسلام ومهوى أفئدة بنيهِ ، ومجتمع المسلمين كل عام من جميع أقطار الأرض ، على تعدد أجناسهم ، وتنوع لغاتهم وتنوّي بلدانهم يجتمعون هناك وكلمة التوحيد تجمعهم ، وراية الإسلام تظلّهم ، ولغة القرآن تربط بعضهم ببعض ، يجتمعون ليشهدوا منافع لهم روحية وجسدية ، دينية ودنيوية ، وليُحكّموا بينهم أوامر المودة والرحمة « فضلا من الله ونعمة ، والله ذو الفضل العظيم » .

الله أكبر !

ما أجل رؤية الحجاج محرمين وملبدين ، ولله درهم طائفين وعاكفين ، وراكمين وساجدين ، وساعين بين الصفا والمروة من شعائر الله ، ومتعارفين متراحين في بيت الله ، « يبتغون فضلا من الله ورضوانا ، سيّاهم في وجوههم من أثر السجود » .

الله أكبر !

ما اعتزموا شدّ الرحال إلى مسجد الرسول وأداء الصلاة فيه ، وزيارة صفوة العالم ، وسيد ولد آدم ، سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم . جعل الله البيت المتيق مثابة للناس وأمنا ، وإنك لتجد من الأمن هناك ما يذكرك بهد الخلفاء الراشدين ، والملوك المادلين ، وحسبك أن زوّار مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم يفدون إليه الآن زرافات ووحدانا ، ولو ذهبت امرأة وحدها لكانت آمنة على نفسها ومالها وعرضها .

وهذه الطائرات توصل قاصد البلاد المقدسة في ساعات وهذه السيارات تطوى البيد طيا ، وتحمل وفود الحج من ساحل جدة إلى مكة كل يوم بكرة وعشيا ، وقد قرّبت البعيد ، وخففت المشقة لا سيما على العاجز والضعيف ، وصار الركب من جدة إلى مكة يصل في أقل من ساعتين ، من بعد ما كان يطوى في الطريق مرحلتين ، ويركب من جدة إلى المدينة في بضع عشرة ساعة ، من بعد ما كان يسير في الطريق بضعة عشر يوما ، وبيّلتها جواً في أقل من ساعتين ؛ فبشرى لحجيج بيت الله الحرام بشراهم اليوم !

الشرق العربي

من حرب عالمية إلى أخرى

للأستاذ الدكتور محمد ضياء الدين الرئيس

أستاذ التاريخ الإسلامي بكلية دار العلوم بجامعة القاهرة

(٣)

بلغت أزمة « الشرق العربي » ذروتها في أعقاب الحرب العالمية الأولى باحتلال الفرنسيين « دمشق » في يوم ٢٨ يولييه عام ١٩٢٠ - وكانوا يحتلين « بيروت » منذ أواخر الحرب - فصاروا مستولين على كل سورية ولبنان . وكان الإنجليز ، وقد احتلوا « بغداد » منذ حروبهم مع الترك ، قد أعلنوا عزمهم على البقاء في العراق ليحكموه حكماً مباشراً ، مما أدى إلى انفجار الثورة الشعبية ضدهم في صيف ذاك العام ١٩٢٠ ، وكانوا مسئولين على « القدس » و « عمان » أيضاً منذ دخلتهما القوات الإنجليزية العربية عام ١٩١٧ ، وبعد مؤتمر « سان ريمو » في أبريل عام ١٩٢٠ قدروا استمرار احتلالها ، فصارت في حوزتهم فلسطين والأردن ، وذلك باسم الانتداب . أما مصر التي اشتعلت ثورتها منذ مارس عام ١٩١٩ للمطالبة بالاستقلال ، فإن الإنجليز لم يقبلوا أن يترفوا بهذا الحق إلا مقيداً بحماية مصالحهم ، فأخفقت مفاوضات « سعد - ملر » التي تجرت في صيف ذاك العام ١٩٢٠ - وهي المفاوضات الأولى - وبقوا في احتلالهم « للقاهرة » و « السويس » والمدن الأخرى ، كما كانوا منذ قدموا بحجة حماية المرش ، وما قدموا إلا لحماية مصالحهم الإمبراطورية . وهكذا وجد الشرق العربي أن النتيجة النهائية لتلك الحرب التي بذل فيها الكثير من جهوده ودمائه ، مما كان له أثر ظاهر في انتصار الحلفاء ، والتي وعده زعمائهم بإنها بأنهم إنما يحاربون من أجل تحريره ، دون أن يكون لهم غرض أو مطمع - وجد أن المال أنه قُسم إلى منطقتين : (١) منطقة

احتلال فرنسي ، و (٢) منطقة احتلال إنجليزي : الأولى تتكون من سورية ولبنان بأمرها . والثانية تشمل الأقطار العربية : العراق ، الأردن ، فلسطين ، فصر — عبر محور متصل ممتد من الشرق إلى الغرب . فإذا كانت الدولة العثمانية قد زالت فإن الشرق العربي لم ينل استقلاله وحرته ، بل وجد أنه عومل — بالرغم من مناصرته — كما تعامل دولة مغلوبه ، وصار إلى استعباد حقيق فقد فيه كل شيء ، وكان عليه أن يظل خاضعاً لاستغلال وطفانيان الأجانب : الإنجليز والفرنسيين . حالة كانت لا بد أن تثير السخط والمضب ، وتوجد أعمق شموور بالاستيلاء فلاغرو — إذن — إن كان الشرق العربي في تلك الفترة التي أعقبت الحرب — كما أسلفنا القول من قبل — ينل كالأرجل ، ثائراً حائقاً على سياسة المستعمرين وأطاعهم ، ونكتهم لليهود ونفاقهم ، وأن يهب ذايداً عن كيانه مدافعاً عن حقه : فتورة في مصر ، وأخرى في العراق ، واضطراب في فلسطين ، وحرب بالشام ، وقلق في الحجاز ! ولقد أثبتت تلك الثورات بعد قليل للمستعمرين أن تدبيراتهم لن يمكن تنفيذها بسهولة ، وأن الشرق العربي ليس كما تصوروا — وكما يقولون في أمثلتهم — «لوزة» يسهل كسرهما ! بل إنهم إذا كانوا يريدون أن يصروا على الاستمرار في سياسة المدوان نحوه ، فلا بد أن يعدوا أنفسهم لتحمل خسائر جسيمة في الأرواح والأموال . ولما كان الاستثمار لا يُقصد لذاته ، بل لما يأتي به من فوائد اقتصادية وسياسية ، وهذه لا تتحقق إلا في جو الهدوء والسلام ، فإن المستعمرين كان لا بد أن يفكروا في تغيير سياستهم تلك — عاجلاً أو آجلاً : فأما فرنسا فكانت قليلة الخبرة ، حديثة عهد بالشرق وروح الأمة العربية في مواطنها الأصلية ، وهي — كما عرفت واشتهرت بذلك — مغرورة حمقاء ، تلجأ إلى أساليب الحمجية والبربرية ، وقد ظفرت بمنشمة طالما تمنحها دون أن تدفع من أجلها ثمناً ثقيلًا ، فما كانت تستطيع إذن في ذلك الوقت المبكر أن تقدر عواقب ما اقترفت يداها ، وكان لا بد أن تنقضي بضع سنوات حتى يحين الوقت الذي يُجبر فيه على مراجعة موقفها ، وتجدر أن الأصلح لها أن تأخذ في التراجع والانسحاب . فسيحل هذا الوقت حين يقوم الشام بثورته الكبرى ضد فرنسا في عام ١٩٢٥ ؛ ولكننا نرجى الحديث عنها إلى ما بعد قليل .

وأما إنجلترا فلأنها كانت أكثر حنكة لطول اتصالها بالشرق وهي أمة عملية تسودها العقلية التجارية ، وتمتد بالواقع ، وكان حدوث الثورات العنيفة في منطقتها فكلفتها أموالاً وضحايا ، بينما كان الرأي العام فيها يطالب الحكومة بوجوب الاقتصاد في النفقات وتسريح الجنود بعد ما كان في أيام الحرب ، وربما كانت أحست أيضاً في ذلك الوقت بشيء من وخز الضمير إزاء الأسيرة التي قدمت لها أجل الخدمات ، وهي أسيرة الشريف « حسين » ، فقد جازتها جزاء سنهاراً وكان الأمير « فيصل » في ذلك الوقت بعد أن طردته فرنسا مقيماً في إيطاليا يوالى إرسال الكتب إلى الوزارة الإنجليزية معاتباً ، مستنجداً . والأمير عبد الله منذ منغته إنجلترا نفسها من الذهاب إلى العراق حيث كانت تنتظره فرصة كبيرة . وكان الحسين في الحجاز يحرق الأرم وهو يفكر في كنه الشرف البريطاني الذي وضع كل ثقته فيه ! وقد ذهب أمله أدراج الرياح في إنشاء دولة عربية كبرى متحدة يكون هو ملكاً عليها ، بل كان هو نفسه غير آمن في مركزه وهو يرى القوة السعودية تنمو على حدوده وقد عاهدتها إنجلترا — ربما كانت إنجلترا قد أحست أخيراً بشيء من وخز الضمير ففكرت في أن تسترضي تلك الأسيرة ، وتنتفع في الوقت نفسه بما لها من نفوذ أو تأثير روحي أو من قوة مادية في تثبيت مركزها في الشرق العربي ، وفي إخماد أو تقادى الثورات ، وفي سياسة السكان بحيث يشعرون بالرضا ويدخل في روعهم أنهم يحكمون أنفسهم ، في الوقت الذي يُخدم فيه مصالح الإمبراطورية وتحكم بريطانيا بأيد عربية ومن وراء ستار — لكل تلك العوامل إذن مجتمعة وجدت إنجلترا أنه يلزمها أن تجري تعديلاً في سياستها ، وهو تعديل يتناول الأساليب دون الهدف ، ويتصل بالشكل والمظهر دون أن يغير الحقيقة .

هذه هي الأسباب التي دعت إلى عقد « مؤتمر القاهرة » . وقد بدأ انعقاده في يوم ٩ مارس عام ١٩٢١ . ورأت الوزارة الإنجليزية ضرورة حضور وزير المستعمرات نفسه « مستر تشرشل » ليرأسه ويشرف على إصدار وتنفيذ قراراته . وحضر معه الضابط « لورنس » الذي كان مستشار وزارته للشئون العربية . وقد دعى وفد من العراق ، مؤلف من وزراء عراقيين والمسكرين الإنجليز ، فحضر

برئاسة «سير برسي كوكس» - الذي كان المندوب السامي البريطاني - وكان المندوب قد ألف وزارة عقب الثورة على رأسها السيد عبد الرحمن الكيلاني نقيب الأشراف، وهي أول وزارة عراقية. فحضر الوفد، ثم تقرر في ذلك المؤتمر إنشاء نظام جديد بالعراق: وذلك بأن تقام حكومة وطنية تكون ملكية دستورية، ويُتفق على مبايعة وتنويع الأمير «فيصل» ملكا على العراق - وكان فيصل قد دعي من إيطاليا في أواخر العام السابق إلى لندن، للتشاور والاتفاق على تلك الخطوة.

وذهب وزير المستعمرات أيضا مع لورنس إلى القدس، واجتمع بالأمير عبد الله - وكان قد حضر في نوفمبر من عام ١٩٢٠ إلى مكان بشرق الأردن ليجمع حوله زعماء القبائل ويأخذ - كما أشيع - بثأر أخيه من الفرنسيين الذين احتلوا دمشق. وهذه المنطقة ذات طبيعة عربية بدوية، وزرعها شديدة إلى الاستقلال، كما أنه كثرت فيها الاضطرابات منذ إسقاط حكومة فيصل - وهي كانت جزءا من دولته العربية التي كان مركزها دمشق كما أنها - أي شرق الأردن - كانت دائما جزءا من ولاية دمشق أو الشام طوال الحكم العثماني إلى بداية الحرب، ثم جلا عنها الجيش العربي وبقى فيها الإنجليز. لذلك، ولأن إنجلترا كانت تريد أن تقيم معقلا يحمي فلسطين والمشرق الصهيوني فيها من أخطار الصحراء، مثل تلك القوة السعودية الناشئة على الحدود، وتحميها أيضا من فرنسا في الشمال، ولتكون تلك المنطقة أيضا قنطرة تصل بين فلسطين والعراق وهي صاحبة النفوذ في كليهما - لكل تلك الأسباب، ولوثوق إنجلترا بصداقة الأمير عبد الله والأسرة وإخلاصه، قررت إنجلترا إقامة حكومة في شرق الأردن، يكون لها شيء من الاستقلال الداخلي في حدود، يرأسها الأمير عبد الله. وقد قام «تشرشل» بالاتفاق معه على ذلك وتنفيذ ما اتفق عليه.

شهد الشرق العربي إذن في خلال عام ١٩٢١ هاتين الحكومتين الجديدتين تقيمهما بريطانيا، خاضعتين لها وتحت إشرافها. وقد تسلم الأمير عبد الله عمله على الفور، وألغت أول حكومة لشرق الأردن في أوائل أبريل عام ١٩٢١. وكان الوضع أن الأمير تابع للمندوب السامي في فلسطين، وكان في ذلك الوقت

«السر هربرت صموئيل» اليهودي ، وينوب عنه معتمد إنجليزى مقيم في الإمارة ، وهو الحاكم الحقيقى ، وكلن أول معتمد «مستر أبرامسون» وشكلت فرقة نظامية رأسها «الكبتن بيك» ، ثم خلفه «جلوب بك» ولا يزال هو القائد الحالى . وقد سافر الأمير مرارا إلى لندن لىفاوض حكومتها في إعطائه سلطات أوسع ، فمقدت معه معاهدة في سنة ١٩٢٨ اعترفت له فيها بلفظ الاستقلال ، ولكن بقي وضع ولاية شرق الأردن كأنها مستعمرة أو محمية بريطانية . وأدت لإنجلترا خدمات جليلة : فصدت قوات السموديين ، وضمت «العقبة» حين غزا ابن سعود الحجاز لتكون تحت النفوذ البريطانى ، ومنعت القبائل من مساعدة الثوار الوطنيين في سورية ضد فرنسا عام ١٩٢٥ ، وشاركت في إخماد ثورة «رشيد على الكيلانى» التى قام بها ضد الانجليز في عام ١٩٤١ .

وأما الأمير فيصل فقدم من لندن يوم ٣١ مارس ١٩٢١ ووصل إلى العراق يوم ٢٣ يوبه ، فاستقبله العراقيون بحفاوة ونادى به مجلس الوزراء ملكا . ثم تمت بيعته وتوحيجه في بغداد في يوم ٢٣ أغسطس عام ١٩٢١ . وانتقل العراق بذلك من الحكم الإنجليزى المباشر إلى حكم وطنى مرتبط بالإنجليز وجاعل القاعدة الأولى في سياسة التعاون معهم والإخلاص لهم ومحاولة التوفيق بين مصلحتى العراق وبريطانيا : أى التوفيق بين الاستقلال والاستثمار ، بين الحرية والتقييد ، بين كرامة العروبة وعز الإسلام والتبعية لبريطانيا والذل لها . وقد عقد الملك فيصل مع بريطانيا في عام ١٩٣٠ قيد بها العراق ، وقد حددت فيها العلاقات بين البلدين وجعلت لازمة لمدة خمسة وعشرين عاما ، فهى القاعدة التى سار عليها حكم العراق منذ ذلك الوقت . وخلاصة أهدافها الاعتراف القانونى باستقلال العراق ولكن مع بقاء الحاميات البريطانية والقواعد والمطارات الحربية ، والاحتفاظ بامتيازات الزيت من الموصل ، ومع إلزام العراق أن تكون سياسته الخارجية وعلاقاته الدولية متفقة مع مصالح بريطانيا . على أن العراق ظفر بمهد من الاستقرار ، وتم فيه تنظيم الحكومة ، وأخذ الوزراء الوطنيون يعملون بهمة على تقدمه في نواحي الإنشاء المختلفة . غير أن السياسة الاستعمارية لا بد أن تتحالف مع الإقطاع والرجعية وتحشى من ظهور إرادة الأمة ،

فلا مناص إذن أن يظل تقدم المراق محدوداً في دائرة لا يتعداها ، ويجب أن لا يكون الإصلاح من الأساس بل يظل قاصراً على الوضع الراهن وفي الجزئيات والأشكال . وأرادت إنجلترا ترضية « الحسين » أيضاً رأس الأسرة ولكن بشمن . فتوجه « لورنس » إلى جدة عقب تنفيذ قرارات « مؤتمر القاهرة » في عام ١٩٢١ وعرض على ملك الحجاز مشروع معاهدة تدور على التحالف بينه وبين بريطانيا ولكنها تتضمن نصوصاً تجعله يعترف بالأوضاع الراهنة في البلاد العربية : أي بانتداب أو احتلال إنجلترا وفرنسا لها فرفض الحسين قبول المعاهدة بالرغم من إلحاح أفراد أسرته عليه بالموافقة . كما عاود الإنجليز جهودهم في سنة ١٩٢٣ لنفس الغرض ولكنهم في ذلك الوقت طلبوا من الحسين أن يعترف بوعده بلفور وآمال الصهيونية فكان الجواب الرفض القاطع . وإذ نجح الحسين في شرف الحكومة البريطانية اتجه إلى الأمة الإنجليزية ، فأصدر نداء نشر في لندن يوم ٣١ ديسمبر عام ١٩٢٣ — وهو آخر جهد له معهم — ذكر فيه الشعب بما اشتهر عنه من الشرف وقال فيه : « فلهذه الأسباب ألقت نظر الأمة البريطانية إلى ما حل بحلفائها العرب الذين لا يزالون يمدون أنفسهم حلفاءها .. فقد مزقت وحدثهم وقطعت أوصالها وتفككت بلدانهم وصارت محتلة ، وأخذ العالم الإسلامي خاصة والسواد الأعظم من قومي يرميانني بتهمة أنني بعثت بلدانهم لبريطانيا العظمى وحلفائها الخ .. » ولكن لم يكن هناك جواب لهذا النداء ففجع أيضاً في شرف الأمة البريطانية . ودعا ابنه الأمير عبد الله لزيارة شرق الأردن فذهب إليها في أوائل عام ١٩٢٤ وقدم إليه تمزية أنه نادى به خليفة على الإسلام والمسلمين عقب إلغاء الخلافة في تركيا في مارس عام ١٩٢٤ ، ولكنها كانت الومضة الأخيرة قبيل انطفاء السراج !

ذلك أنه كان من أكبر التطورات التي حدثت في العالم العربي في الفترة التي تخللت بين الحريين العالميتين ظهور قوة « الدولة السعودية » الجديدة التي أسسها في أول القرن الأمير « عبد العزيز آل سعود » ، واشتبا كها في نزاع مع « الحسين » أدى إلى استيلائها على « الحجاز » . وكانت أول موقعة جديدة في « تربة » شرقي مكة في مايو عام ١٩١٩ حيث هزمت القوات السعودية الأمير عبد الله وجيشه هزيمة

تامة . ثم استطاع ابن سعود أن يمجو دولة « آل الرشيد » التي كانت تنافسه في شمال نجد عام ١٩٢١ ، فأصبح الجو مهيأ لفصال مباشر بينه وبين ملك الحجاز . ولم تكن سياسة « الحسين » الداخلية مرضية عند أهل الحجاز ولا المسلمين الذين يفدون إلى مكة لأداء فريضة الحج ، فقد كانت حكومة فردية شخصية وكان يفرض من الرسوم ما يشاء ، ولا تقوم حكومته بأى إصلاح ، كما أنه كان يتبع إزاء آل سعود سياسة استفزازية تقوم على التحدى . ولما فشلت جهود التوفيق بدأت قوات نجد هجومها ، مستولت على « الطائف » في الأسبوع الأخير من أغسطس عام ١٩٢٤ ، ثم دخلت « مكة » في يوم ١٣ أكتوبر من نفس العام . وأجبر الحسين على التنازل لابنه على فذهب يقيم في « العقبة » ؛ ولكن الإنجليز في يونيو عام ١٩٢٥ أرغموه على الرحيل إلى « قبرص » ليفصلوا العقبة من الحجاز . ومما يذكر أنه قال لبعض أخصائه عند سفره : « إنه يمتف بأن كان مخطئاً وأنه لم يكن يعرف أخلاق الأوربيين وما ينطوون عليه » ! وقد بقي في تلك الجزيرة شبه أسير حتى قبيل وفاته . وبعد أن ظل « الملك على » يواصل المقاومة من « جدة » عما آخر اضطر إلى التسليم نهائياً في ١٧ ديسمبر سنة ١٩٢٥ . وفي ٨ يناير سنة ١٩٢٦ نودي بالسلطان عبد العزيز آل سعود ملكاً على البلاد الحجازية . وبذلك انتهى حكم دولة الأشراف من مكة والحجاز بعد أن دام قرناً ، وصار الحجاز متحداً مع نجد في دولة واحدة ، وبدأ عهد جديد في حياة الجزيرة العربية : عهد إصلاح وتعمير ، وتطلع إلى مستقبل مجيد للعرب في داخل الجزيرة وخارجها . ولقد أصبحت « الدولة السعودية » منذ ذلك الوقت قوة ذات أثر كبير في حياة العرب والمسلمين ، وهم يملقون عليها أكبر الآمال لإتمام الجهد في تحرير أوطان العرب وإكمال استقلالها ، والقضاء على الأخطار التي تهددها .

أما ما كان من شأن مصر والشام في ذلك الدور : فإن إنجلترا أرادت أن تتبع في الأولى سياسة ممانلة لسياستها في العراق ، وهي إرضاء الشهور الوطنى مع تحقيق المصالح الإمبراطورية ، أو هى سياسة الحكم غير المباشر بواسطة حكومة وطنية : ففى وجه الثورة المصرية وفشل مفاوضات « سعد — ملر » ١٩٢٠ و « عدلى — كيرزون » ١٩٢١ ، أصدرت الحكومة البريطانية تصريحها فى ٢٨ فبراير ١٩٢٢ ،

الذي اعترفت فيه باستقلال مصر ، ولكنها في نفس الوقت تشبثت بتحفظات أربعة تضمن لها بقاء النفوذ ؛ وإن كان إلغاء الحماية على كل حال نصراً للثورة . وقد بقي ذلك التصريح أساساً للملاقات المصرية — الإنجليزية إلى وقت عقد معاهدة سنة ١٩٣٦ ، التي لم تكن أكثر من توضيح له مع بعض التعديل . وبقيت الحاميات الإنجليزية في القاهرة والسويس ، وظل النفوذ البريطاني يواجه البلاد بواسطة القصر والوزارات الوطنية التي تعلمت الولاء والتحالف مع المستعمرين .

وأما الشام فإن كارتته كانت أفدح الكوارث . لقد أتت فرنسا احتلال سورية ولبنان وأخذت تعاملهما معاملة « المستعمرات » ، ولم يكن للانتداب معنى إلا أنه كان « حماية مستترة » . ولم تكتف بالقضاء على استقلال البلاد بل إنها جزأتها إلى أجزاء منفصلة ، فما أشبهها بالقاتل الذي لا يكتفي بإزهاق روح ضحية بل يعكف على تقطيعها إرباً ! فنذ يولييه عام ١٩٢٠ أقامت هناك (١) حكومة دمشق و (٢) وحكومة حلب و (٣) حكومة العلويين في اللاذقية و (٤) حكومة الدروز في السويداء و (٥) هذا إلى جانب أنها اقتطعت أربعة أفضية « مديريات » هي : بعلبك وطرابلس وصور وصيدا — اقتطعتها من ولاية دمشق فضممتها إلى جبل لبنان ، فوسعت حدوده مما كان طوال العهد العثماني قبل الحرب ، فصنعت منه ما أسمته « لبنان الكبير » وأعلنت انفصاله أيضاً . فضلاً عن شرق الأردن وفلسطين اللذين اقتطعا لإنجلترا ، وما كانا إلا جزءاً من إقليم الشام الكبير المتوحد .

فقدت البلاد هكذا وحدتها بعد استقلالها ، وقد أدت هذه التجزئة إلى تدمير اقتصادياتها ، كما أن الاستثمار الفرنسي لم يكن له هدف إلا الاستغلال فأنقص سعر النقد ، وملاً الحكومة بالموظفين الفرنسيين أو الأرمن ، وفرض الضرائب الباهظة . وقد قضى الفرنسيون على الحريات بكل صورها ، وطاردوا الأحرار وأكثروا الدني والاعتقال . كما أنهم جعلوا أساس سياستهم « فرق تسد » ، فأثاروا العصبية المنصرية والطائفية ، واستملاوا الدين أسوأ استغلال فكان حكمهم كله قائماً على المحاباة والتحيز — هذا مع أن الجميع يعرفون أن فرنسا بلد الإلحاد ، ولكنها تظهر

التعصب المسيحي في معاملتها للمسلمين شفاء لأحقادها الموروثة ، وقضاء لشهواتها الاستعمارية . وقد عنوا بنشر ثقافتهم ولغتهم الفرنسية بينا أهملوا شأن اللغة العربية . واستخدموا المصاريف السرية لإفساد الأخلاق وشراء الذم ونشر التجسس ؛ وورقوا غير الأكفاء وقربوا إليهم غير الأمناء . وبالجملة كان حكم الفرنسيين فسادا في فساد ! وهذا هو « الانتداب » أو الوصاية التي أرادت « جمعية الأمم » ، لتنتقل إلى الأقطار الإسلامية حضارتها الأوروبية ! . .

وقد ظل أحرار السوريين يجاهدون في أوروبا وفي مصر ، عاقدين المؤتمرات مصدرين النداءات متفاوضين مع الساسة ، يتكلمون باسم القانون والمبادئ فما أجدى كل ذلك فتىلا ! فكانت البلاد متهتة للثورة . ولما بلغ السخط مداه وضائق الصدور ، انفجرت الثورة في عام ١٩٢٥ . وكان سببها الأخير أو المباشر هو إغاثة حاكم « السويداء » الفرنسي للدروز ، وإساءته استعمال سلطته إلى حد الوحشية والهمجية . قامت الثورة أولاً بقيادة الدروز ، وعلى رأسهم « سلطان باشا الأطرش » ، ثم انضمت الأمة جميعا للثورة واشترك في قيادتها زعماءها الذين كان في مقدمتهم الدكتور عبد الرحمن شهبندر والسيد نسيب البكري ، وغيرهم من أبطال الوطنية الذين اشتركوا في تقرير مصير سورية ولبنان منذ ذلك الوقت إلى اليوم . وقد استطاع الثائرون أن يهزموا أو يحاصروا بعض الجيوش الفرنسية التي أرسلت لمحاربتهم ، وكبدوا فرنسا خسائر فادحة في المال والرجال . وكان جوابها أنها ارتكبت — كدأبها — كثيراً من الحماقات ، توجتها بضرب « دمشق » بالقنابل ، وسفك دماء النساء والأطفال الأبرياء !

كانت تلك الثورة نقطة التحول في تاريخ سورية . وقد ردت فرنسا إلى صوابها . ولما اقتنعت بمنطق القوة الذي لا يقنعها غيره ، أدركت أنه يتحتم عليها أن تغير سياستها ؛ فأخذت منذ ذلك الوقت تفاوض الوطنيين وتسعى إلى أن تعقد معهم اتفاقا . وقد قضت في ذلك الجهد عشر سنوات (١٩٢٦ — ١٩٣٦) . وأخيرا عقدت معاهدة سنة ١٩٣٦ ، التي لم يعتبرها الوطنيون إلا خطوة نحو الفوز بأهدافهم الحقيقية . ولكنهم لم يتمكنوا من التخلص نهائيا من الفرنسيين وطفليانهم إلا في

ظروف الحرب العالمية الثانية ، حيث هزمت فرنسا هزيمتها المنكرة أمام جيوش ألمانيا التي احتلت « باريس » .

وبينما الشعوب العربية كانت كلها مشغولة بهذا الجهاد ضد الاستعمار ، كان الإنجليز يرتكبون جريمتهم الكبرى في فلسطين بإجلاء أهلها عنها وتحويلها إلى أرض يهودية . وقد أفردنا لشرح تلك الكارثة مقالات خاصة نشرتها « المسلمون » في أعدادها السابقة . فإورد فيها متمم للصورة التي رسمناها لأحوال الأمة العربية في ذلك الوقت .

كانت هذه — إذن — هي أحوال الشرق العربي في تلك الفترة الحاسمة من تاريخه ، بين الحربين العالميتين . وقد كانت كلها — كما تبين — فترة جهاد ضد الاستعمار ، وفترة صبر وتحمل للآلام ، ثم ظهرت في نهايتها تباشير النصر . وإن هذا الجهاد مستمر اليوم ، حتى تتحقق كل الغايات ، وتُجلى كل الجنود الأجنبية من أوطان العرب والإسلام . غير أنه إذا كانت الأمة العربية قد كسبت أكثر المعركة بالنسبة إلى الاستعمار ، فإن الذي يجب عليها اليوم أن توجه كل جهودها لكسب المعركة الباقية في « فلسطين » ، فإن هذه هي النقطة السوداء التي يجب أن تمحى ، وهذا هو الخطر الذي يجب أن نجتمع جهودنا للقضاء عليه ما

بحوث السنة

نواصل في مطلع السنة القادمة بإذن الله سلسلة بحوث السنة التي يكتبها فضيلة الأستاذ الدكتور مصطفى السباعي ، وقد وعد مشكوراً بموافاتنا بحلقاتها تباعاً .

« التحرير »

حول الكعبة

للإمام الشهيد حسن البنا

« وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَلا تَشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهَّرْ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ .. »

هناك قواعد أساسية تقوم عليها الإنسانية الصالحة منها : المساواة ، والأخوة ، ومقاومة الشر ، وحب السلامة والخير ، وحسن الصلة بالله العلي الكبير .

ولقد جاء الإسلام الحنيف ينادي بهذه القواعد ويقررها فرائض من فرائضه ، وأهدافاً توصل إليها كل تماليمه ، وينطق بها القرآن الكريم ، وتظهر جلية في أحاديث النبي العظيم صلى الله عليه وسلم وأفعاله وكل تصرفاته .

ولكن التقرير النظري لا يكفي وحده حتى تقوم الأعمال التطبيقية والرموز الحسية بتجسيم هذه المعنويات وتدعيمها في النفوس والأفئدة والأرواح ؛ ولهذا المهمة الجليلة شرع الله الحج وفرضه على المستطيعين من عباده فقال :

« وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا .. »

هذا الإحرام ، الذي يتجرد فيه كل حاج من ثيابه جميعاً ويرتدى ثوبين اثنين بسيطين كل البساطة في شكلهما ولونهما ووضعهما : إزار ورداء لا غير ، إنما هو إعلان لهذه المساواة بين الناس بزوال شارات التفريق التي تحملها هذه الملابس المادية باختلاف قيمها وأشكالها وألوانها ومظاهرها . وإنك لترى الحاج قد تجردوا من ثيابهم وأحرموا لله رب العالمين فلا تكاد تميز بين أمير ومأمور وكبير وصغير ورئيس ومرؤوس ووجيه ومغمور ؛ كل أولئك قد سوّى بينهم المظهر الجديد فلا اختلاف ولا تمييز .

وبهذا الإحرام يحرم على الحاج أن يخلق شعره أو يقص ظفره أو يقطع شجراً أو يهيج صيداً أو يقتل حشرة أو ينال مخلوقاً بسوء ، حتى لو لقي قاتل أبيه لما استطاع أن يمد إليه يداً أو يتجه إليه بانتقام ؛ وهذا تدريب على يتجسم به معنى المسألة والسلام فتنتطع به النفوس وتنطوى عليه الجوانح والقلوب .

وهذه الكعبة المشرفة ، التي رفع قواعدا إبراهيم وأعانه في ذلك إسماعيل ، إنما هي علم الوحدة الإنسانية والأخوة البشرية ، ورمز ارتباط القلوب والنفوس والأرواح :

« جَمَلُ اللَّهِ الْكُتْبَةُ أَلَيْتَ الْحَرَامَ قِيَاماً لِلنَّاسِ » .

تهوى إليها الأفئدة وتطيف بها القلوب تارة والأشخاص تارة أخرى ، وتستقبلها الوجوه في كل مكان إيداناً بوحدة الوجهة ، وتقديراً لهذه الوحدة . والحجر الأسود فيها نقطة التقاء المشاعر الإنسانية والمواطف الإخوانية ، فمن صاغه فكأنما يصافح إخوانه من بني الإنسان جميعاً ، ومن قبله فكأنما يرسل إليهم على صفحته بإخلاصه ومودته ومظهر إخوانته ومحبتة .

وهذه الجبرات يقف أمام هدفها الحاج متمثلاً أن قوى الشر قد جسمت في إبليس لعنه الله ، وأن الحاج الآن قد طهر من الآثام ، وخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه ، بعد أن سمد بوقفة عرفات ، ونزلت عليه من الله الرحمت والفيوضات ، فعليه أن يكون للرحمن ولها ، وللشيطان عدواً ، وإنه ليمرب عن كل هذه المشاعر ، ويرمض إلى مدلول هذه الخواطر بهذا العدد من الحصى يقذف به وجهه عدوه اللعين إبليس ، لإرضاء للرحمن ، ورجماً للشيطان ، باسم الله والله أكبر .

والحاج في كل هذه المواقف موصول القلب بالله ، تبارك وتعالى ، معلق النفس والروح بمغفرته ومثوبته ورضاه ومحبتة ، فإذا أحرم فشماره :

« لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك ، إن الحمد والنعمة لك والملك ، لا شريك لك » .

وإذا طاف فعمله دعوات صاعدة إلى السماء ، وابتهاال وبكاء ، والتزام ودعاء ، واستلام وتقبيل ، وأنس برحمة الكبير الجليل ، اللهم إيماناً بك ، وتصديقاً بكتابك ، ووفاء بمهدك ، واتباعاً لسنة نبيك صلى الله عليه وسلم .

ويقول الذين لا يعلمون : إن هذه الكعبة والحجر من بقية وثنية الجاهلية أقرها الإسلام .

ونقول لهؤلاء : إنما جاء الإسلام ليحطم الوثنية في كل صورها وليقضى على عبادة الأوثان والأصنام ، وإن كل موقف من مواقف الحج إنما هو تقرير لهذه الوحدة وإسلام الوجوه والقلوب لله وحده الملك الملام ، وإنما مثل الكعبة والحجر كمثل هذا العلم تنصبه الدول رمزاً لمجدها ، وشماراً لوطنها ؛ فتخفق له القلوب وتهتز لاهتزازة الأفئدة لا لذاته ولكن لما يشير إليه من معنى عظيم ، وشعور كريم . ولقد أراد الله الحكيم العليم أن تكون الكعبة هكذا علماً مركزاً على الأرض تتجسم به الوحدة العالمية ويرمز إلى هذه الأخوة الإنسانية ، واختار الله إبراهيم ، وهو موضع التقدير والتكريم من كل أهل الأديان السماوية ، لإنفاذ هذه الإرادة الربانية ، فصعد بأمر الله واستجاب لنداء مولاه ، وسأله بعد ذلك أن يتقبل عمله وأن يبارك له فيها أولاه :

« وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ : رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ، رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ ، وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ » .

ولعلها الحكمة الإلهية أن يقطع الله على هؤلاء التربين جبل الجدل وتشقيق الكلام بأن يختار لهذه المهمة محطم الأصنام .

وإن العمل العظيم في منزاه ليصغر إذا جهل الناس هدفه ومرماه ، وكذلك هذا الحج الذي أقام الله به دعائم الصلاح والقوة في الحياة أصبح عند الكثيرين عبادة آلية عادية يؤديونها وخيرهم من يرجو بها الثوبة والأجر ، أما ما وراء ذلك من المنافع المادية والروحية والاجتماعية التي أشارت إليها الآية الكريمة :

« لَيْسَ كَدُّوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ » .

فإنهم لا يطيلون فيها التفكير ، ولا ينظرون إليها نظرة الفاحص الخبير . فاللهم قمهنا في ديننا وانفعنا بهذا الفقه في ديانا وآخرتنا ، واجعلنا جميعاً من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه :

« أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ » .

كرامة الإنسان وشرفه

لسماحة الأستاذ السيد أبي الحسن الندوى

وكيل ندوة العلماء بالهند

[ساعة مع مولانا جلال الدين الروى]

لقد تواضعت الحكومات الشخصية المستبدة والفلسفات الخاطئة والأديان المحرفة على الاستهانة بقيمة الإنسان والخط من قدره وشرفه ، وقد نشأ بتأثير الحروب الطاحنة التى كانت لا تكاد تنقطع ، وفساد الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية مقت شديد فى الناس للحياة وتبرّم من امتدادها واستمرارها ، وقنوط من المستقبل وشعور عميق بالمهانة أو ما يسمى اليوم بمركب النقص ، وأصبح الإنسان حقيراً فى عينه ، وجاء بمض المتصوفين المعجم فدعوا دعوة متحمسة إلى الفناء الذى تمثله الجملة الماثورة. فى الأدب الصوفى « موتوا قبل أن تموتوا » وغلوا فى إنكار الذات حتى أصبح الاعتماد بالنفس وحب الذات الذى يتوقف عليه الكفاح والحركة والنشاط جريمة خلقية وحجر عثرة فى سبيل الكمال الروحى ، وقد أسرف الدعاة والمؤلفون فى الحث على اكتساب الصفات الملكية والانسلاخ من اللوازم البشرية ، حتى أصبح الإنسان يستنكف من إنسانيته وأصبح يمتدح أن رقيه فى الثورة على الإنسانية لا فى الاحتفاظ بإنسانيته ، وأنه كلما كان أبعد من الإنسانية وأشبه باللائكة كان أقرب إلى السعادة والكمال .

ونشأ بتأثير هذه الأفكار والفلسفات وانحلال المجتمع وجور الحكومات أدب متشائم وشمر متشائم ، ينظر إلى العالم وإلى الحياة بالمنظار الأسود ، يدعو إلى الفرار من الحياة والتشاؤم من الناس والنقمة على الآباء فى جنائهم على ذريتهم كما فعل أبو العلاء الممرى فى عصره ، وكانت نتيجة هذه العوامل القوية الطبيعية أن فقد الناس عامة الثقة بنفوسهم والأمل فى مستقبلهم والرغبة فى حياتهم ، وأصبح الإنسان فى هذا المجتمع التبرّم الضجر كسف البال منكسر الخاطر ضعيف الإرادة محطم

الأعصاب ، قد يحسد الحيوانات في حريتها ، والجنادات في سلامتها وهدوئها ، لا يعرف لنفسه قيمة ولا للإنسانيته شرفاً ، ولا يعرف ذلك الجو الفسيح الذي هيأه الله لطيرانه وتجليقه ، ولا يعرف تلك الكنوز البديعة والقوى الجيالة والمواهب العظيمة التي أودعها الله في باطنه ، ولا يعرف أنه قد خلق ليكون خليفة رب العالمين في هذا العالم الفسيح ووصيا عليه وأخضع له هذا الكون ، وما كان سجود الملائكة لأول بشر إلا إشارة لهذا الخضوع فإنهم هم الذين يتصرفون في هذا الكون بأمر الله ويبلغون رسالاته ؛ فإذا خضعوا فقد خضع له الكون بالأولى .

في هذا المجتمع الثائر على الإنسانية الذي كفر بالإنسان وقيمته ومركزه في هذا العالم قام مولانا جلال الدين الرومي يمثل الفكرة الإسلامية الصحيحة في شعره الرنان ، ويشير كرامة الإنسان المطبوعة في أنقاض الأدب المتشائم والشعر المتراجع المنهزم ، وبدأ يتغنى بكرامة الإنسان وفضل الإنسانية في حماسة وإيمان وبلاغة ؛ حتى دب في المجتمع ديب الحياة وأصبح الإنسان يعرف شرفه وكرامته ، وترنح بهذا الرجز والحداء القوى الأدب الإسلامي كله ، وردده الشعراء وضربوا على وتره ، وانطلقت في عالم التصوف موجة جديدة تستحق أن تسمى « الاعتراف بالإنسانية » .

يذكر جلال الدين الرومي قراء شعره وتلاميذه أن الله سبحانه وتعالى قد خص الإنسان بأحسن تقويم فقد قال : « لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم » وإن هذا اللباس الفضفاض قد فصل على قامة الإنسان فلا يطابق كائناً آخر . ويبحث قارئه على دراسة سورة « التين » والتدبر في معانيها وأن يحاسب لكلمة « أحسن تقويم » حساباً خاصاً فإنها ميزة للإنسان لا يشاركه فيها غيره ، ثم يزيد على ذلك ويرجع إلى سورة « الإسراء » ويذكر بقوله تعالى « ولقد كرمنا بني آدم » ويقول للقارئ : (هل وجه هذا الخطاب الكريم وهذا الأسلوب من التكريم إلى السموات أو إلى الجبال ؟ إنه لم يوجه إلا إلى هذا الإنسان الذي يستهين بقيمته ويجهل مكانته ! إن الله قد توجك أيها النافل بتاج الكرامة وخضع بك قوله « ولقد كرمنا » وحلى جيبك بالمنحة الخاصة فقال « أعطيناك » كلمة لم يقلها لأحد) .

إنه يقول إن الإنسان خلاصة هذا الكون ومجموع أوصاف العالم ، يتمثل

في هذا الجسم الصغير ما شئت في العالم من خيرات وكنوز ، وبدائع وعجائب :
 « إنه ذرة حقيرة انمكست فيها الشمس ، فإذا طامت لم يبد كوكب ، إنه قطرة
 صميرة انصبّ فيها بحر العلم ، وثلاثة أذرع من الجسم انطوى فيها العالم » يقول
 إن الإنسان غاية هذا الخلق ، لأجله خلق العالم ، وهو القطب الذي يدور حوله رحي
 الكون ، تحسده الكائنات ، وقد فرض الله طاعته على جميع الموجودات : « إن كل
 ما في هذا العالم من جمال وكال إنما خلق لأجلك ويطوف حولك أنت الذي يحسده
 المقربون ، لست في حاجة إلى جمال مستمار ، فأنت جمال الدنيا وواسطة العقد وبيت
 القصيد ، الإنسان جوهر والفلك عرض ، كل ما عداك فرع وظل وأنت الغرض ،
 إن خدمتك مفروضة على جميع الكائنات ، إن عاراً على الجوهر أن يخضع لعرض » .
 ولا يقتصر الرد على ذلك ، بل يقول : إن الإنسان مظهر لصفات الله ، وهو
 المرآة الصادقة التي تجلّت فيها آياته ، يقول : « إن الذي يترأى في الإنسان (من
 الكمالات والمحاسن) عكس لصفات الله ، كمكس القمر المنير في الندير الصافي ،
 إن الخلق كالسواء النير تتجلي فيه صفات الله ، وينمكس فيه علمه وعدله ولطفه
 كما ينمكس ضوء الكوكب الدرّ في الماء الجاري » .

ولكنه يشعر بقصوره وعجزه في وصف الإنسان وضخامة المهمة ودقتها ،
 ويملن بصراحة وشجاعة :

« إذا صرحت بقيمة هذا الممتنع ^(١) لا احترق واحترق المستمع »
 ثم يتساءل : هل يمرؤ أحد أن يساوم هذا الإنسان العالي ويمتني نفسه بشرائه ،
 وهل يجوز لهذا الإنسان أن يبيع نفسه — مهما تضخم ثمنها — ، ثم يندفع مخاطباً
 للإنسان ويقول في تلهف وتوجع وفي شيء من المتاب والأنفة : « يا من من
 عبده العقل والحكمة والقدرة ، كيف تبيع نفسك رخيصة ؟ » .
 ثم يقول : لا محلّ للمساومة ، فقد تمت الصفقة وتحقق البيع : « إن الله اشترانا
 وخلصنا من المساومات والمقاولات إلى آخر الأبد ، فالشيء لا يباع مرتين » ثم يبحث
 الإنسان على أن يعرف قيمته ، ولا يرضى إلا بأكرم المشترين . ويقول : « ابحت لك

(١) يعني به الإنسان .

— إن كنت باحثاً — عن مشتر يطليكَ ويبحث عنكَ والذي منه بدايتك وإليه نهايتك .

ويلاحظ الشاعر أن من بني آدم من لا يستحق هذا الوصف ، أشباه الرجال ولا رجال ، الذين هم فريسة نفوسهم ، وقتيل شهواتهم ، لا يعرفون من الإنسانية إلا ما يفوق فيه الحيوان من الشبع والريّ والشبق ، ويقول بكل صراحة : « إن هؤلاء ليسوا رجالاً ، إنما هم صور الرجال ، هؤلاء الذين يحكم عليهم الخبز وقد قتلت الشهوات فيهم الإنسانية » .

وقد نَدّر وجود الإنسان الحقيقي في عصره كما ندر في عصر غيره حتى أصبح في حكم المنقاة الغرب والكبريت الأحمر ، وحتى اضطر الباحثون أن يبحثوا عنه بمصباح ديوجانس ، وقد حكى الروي حكاية لطيفة في هذا الموضوع في ديوان شعره فقال :

« رأيت البارحة شيخاً يدور حول المدينة وقد حمل مشعلًا كأنه يبحث عن شيء ! قلت له يا سيدى تبحث عن ماذا ؟ قال قد مللت معاشر السباع والدواب وضقت بها ذرعا ، وخرجت أبحث عن إنسان في هذا العالم . لقد ضاق صدري من هؤلاء الكسالى والأقزام الذين أجدهم حولي ، فخرجت أبحث عن عملاق من الرجال وبطل من الأبطال يملأ عيني برجلته وشخصيته وبروح نفسه : قلت له : لقد غرتك نفسك يا هذا فخرجت تفتنص المنقاة ، بالله لا تنمب نفسك وارجع أدراجك فقد أجهدت نفسك وأنضيت ركابي ونقبت في البلاد فلم أر لهذا الكائن عيناً ولا أثراً ، قال الشيخ إليك عنى أيها الرجل فأحب شيء إلى نفسي أعزّه وجوداً وأبعده منلاً . . . »

حياة القلب

إن أردت حياة قلبك الحياة التي لا موت بعدها ، فاخرج عن الركون إلى الخلق ، ومنع عن هواك وإرادتك ؛ فهناك يحبك الله عز وجل حياة لا موت بعدها ، وينيك غنى لا فقر بعده ، ويمطيك عطاء لا منع بعده ، ويريحك راحة لا تعب بعدها ، ويرفع قدرك في قلوب عباده فلا تحقر بعدها . « الشعراي »

الفقه الإسلامي هل يصلح مصداق للفنيين الحديث؟

لفضيلة الأستاذ الشيخ مصطفى أحمد الزرقا

أستاذ الشريعة الإسلامية بكلية الحقوق السورية

(١) الشرع بوجه عام

التشريع في الأمة هو كالأدب فيها، كلاهما يعطى صورة عن واقع اجتماعي واقتصادي، ويمرر عما وصلت إليه الحياة فيها من التطور والإدراك الاجتماعي. وبقدر ما في التشريع من قواعد ذات مفاهيم تشريعية عامة عالية الاعتبار تكون درجة رقيه وصلاحيته مبادئه للخلود.

وللتشريع ثلاث وظائف كبرى في الأمة: العلاج، والوقاية، والتوجيه. فهو علاج للعلل الاجتماعية والمشكلات الاقتصادية الواقعة. وهو وقاية من الملل والمشكلات المتوقعة.

وهو توجيه وتمهيد لاستمرار التكامل حتى يبلغ تنظيم الحقوق والالتزامات والمصالح مستواء الأكل.

ولكي تتحقق هذه الوظائف الثلاث في التشريع يجب أن يكون إلزاميا. ثم لكي تضمن له الطاعة يحتاج الشرع الأصلي إلى نوع إضافي من الأحكام التشريعية يسمى: المؤيدات؛ كالعقوبات على فعل الجرائم، وكبطلان العقود المخالفة للنظام المشروع فيها. وهذا ما يميز الشرع عن المواعظ الأخلاقية المجردة التي لا مؤيد لها.

وفي الأمم ذات التشريع الراقى يوجد إلى جانب نصوص القوانين فقه للملأء المستشرعين (أي نظريات حقوقية وشروح) واجتهاد للقضاة في فهم النصوص وتطبيقها والقياس عليها بصورة توسع استيعاب النصوص المحدودة إلى آفاق غير محدودة بمراعاة الملأ التي راعاها الشارع وتمحيم دلائل نصوصه.

(ب) الشريعة الإسلامية

إطارها العام :

الشريعة الإسلامية هي مجموعة الأوامر والنواهي والأحكام العملية القضائية ، تلك المجموعة التي يوجب الإسلام تطبيقها لتحقيق أهدافه الإصلاحية العامة في المجتمع البشرى .

فالإسلام ثلاثة أهداف :

١ — تحرير العقل البشرى من رق التقليد والخرافات ؛ ولذا كافح الإسلام الوثنية لأنها انحطاط عقلى ، ودعا القرآن العقول إلى الدليل والبرهان والتفكير العلمى الحر .

٢ — إصلاح الفرد نفسياً وخلقياً ؛ ولذا شرع نظاماً لعبادة الله ، يوجه الفرد إلى مراقبة خالقه ومحاسبة نفسه ، نظراً إلى عقيدة اليوم الآخر حيث الثواب على الإحسان والعقاب على الإساءة .

٣ — إصلاح الحياة الاجتماعية بصورة يسود فيها الأمن العام والعدل بين الناس وصيانة الحرمات الخاصة للأفراد ، والحقوق العامة للجماعة . وتحقيقاً لهذا الهدف الاجتماعى الثالث جاء الإسلام بقواعد نظام قانونى لإقامة دولة .

فن الأحكام الشريعة فى الإسلام لهذه النواحي الثلاث تتألف الشريعة الإسلامية . وهذا هو المقصود عندما يقال : الإسلام دين ودولة . والناحية الثالثة — وهى النظام — القانونى هى المقصودة ببحثنا هنا .

النظام القانونى من الشريعة :

إن النظام القانونى من الشريعة تضمن مبادئ أساسية كانت أساساً لفقه عظيم ونظريات قانونية واسعة فى كل من القسمين الأساسيين اللذين ينقسم إليهما علم الحقوق اليوم وهما : قسم الحقوق الخاصة والحقوق العامة . كما قامت فى ظل هذا النظام القانونى مذاهب فقهية اجتهادية كثيرة أشهرها المذاهب الأربعة الحية إلى اليوم :

الحقن والمالكي والشافعي والحنبلي . والاختلاف بين هذه المذاهب ليس اختلافا دينيا في العقيدة ، بل هو اختلاف قانوني قضائي نشأ منه ثروة تشريعية عظيمة في النظريات الحقوقية الإسلامية .

وسنعرض فيما يلي خلاصة موجزة جدا عن أهم المبادئ التشريعية في هذا النظام القانوني من الشريعة بجميع شعبه ، لتبين مدى مافيه من صفات التشريع الصالح للخلود بقواعده ومبادئه المالية الاعتبار . وفي هذا النظام القانوني من الشريعة توجد إلى جانب الأحكام الآمرة مؤيدات زاجرة مضمونة بالقضاء ، منها مدني كبطلان العقود المخالفة ، ومنها جنائي كالعقوبات التأديبية . وبهذا توافرت في النظام القانوني من الشريعة صفة التشريع بمعناه القانوني الحديث ، وتميزت أحكامه عن المواعظ والأوامر الأخلاقية المجردة (لا كما قد يتوهم من لم يدرسوا الشريعة الإسلامية أنها مجرد أوامر أخلاقية ليس لها مؤيدات) .

إشارة إلى أهم المبادئ الأساسية في هذا النظام القانوني من الشريعة :

أولا : في قسم الحقوق الخاصة المدنية والجنائية :

(١) الحقوق المدنية : اعتبرت الشريعة في مصادر الالتزامات كل فعل ضار بالغير موجبا مسئولية الفاعل أو المتسبب ، والتزلمه بالتعويض المالي ولو كان الفعل الضار خطأ . فإذا كان عمداً أوجب أيضاً العقوبة . وهذا المبدأ تضمنه الحديث النبوي القائل : « لا ضرر ولا ضرار » واعتبرت جميع الالتزامات مضمونة بتأييد القضاء . وللقاضي في الشريعة سلطة قضائية واسعة حتى على السلطان .

أما في العقود فقد أقرت الشريعة الأسس التالية :

١ - العقد المشروع ملزم لعاقده دون غيره . وجاء في القرآن : « يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود » .

٢ - الشروط التعاقدية حرة وملزمة للمعاقدين إلا ما يخالف النظام العام والآداب . وهذا ماقرته اجتهادات عديدة منها الاجتهاد الحنبلي .

٣ - العقود كلها رضائية تنمقد بمجرد اتفاق الإرادتين ولا تخضع لشيء من

المراسم الشكلية . ويُلاحظ أن أوربا لم تتوصل إلى تقرير هذا المبدأ وتخليص العقود من الشكليات الموروثة عن الرومان إلا في أواخر القرن الثامن عشر .

٤ - أوجبت الشريعة في إنشاء العقود وتنفيذها حسن النية وجعل كل غش أو تدليس أو تقرير أو إخلال بتنفيذ العقد من قبل أحد العاقدين مسوغاً للآخر فسخ العقد .

٥ - اعتبرت العرف والمادة أساساً لتحديد حدود الالتزامات والحقوق في كل ما سكت عنه العقد . وكل هذه الأسس تعتبر اليوم من أهم قواعد نظرية العقد العامة في التقنين الحديث .

(ب) الحقوق الجنائية : أقامت الشريعة نظام العقوبات على أساسين :

١ - كل فعل ، ممنوع يعتبر جريمة ، وكل جريمة توجب العقاب بصورة عادلة تتناسب مع الفعل وتكفي لتأديب الفاعل وزجره . وقد تركت الشريعة عقوبات معظم الجرائم (سوى خمس منها) دون تحديد ، وفوضت للسلطة الحاكمة حق تحديد العقوبات بأنظمة بحسب الظروف الزمانية والمكانية .

وهذه العقوبات المفوضة إلى السلطة الحاكمة تسمى : التعزير . فقوانين العقوبات الحديثة بأجمعها سوى جرائم الحدود المستثناة تعتبر تطبيقاً صحيحاً للمبدأ العام الشرعى في التعزير^(١) .

ثانياً : في قسم الحقوق العامة الداخلية والخارجية :

(١) في الحقوق الداخلية :

١ - في الناحية الدستورية : أقرت الشريعة هنا ثلاثة مبادئ أساسية :
(المبدأ الأول) حرية الأفراد دون إخلال بالنظام العام والآداب ودون تجاوز على حدود حرية الغير .

(المبدأ الثانى) المساواة أمام القانون في جميع الحقوق فلا امتياز للنسب أو لطبقة

(١) ينظر في ذلك باب التعزير في كتب الفقه ، وينظر بصورة خاصة كتاب الأحكام السلطانية لقاضى أبى الحسن الماوردى الشافعى الذى ترجمه إلى الفرنسية السكونت أوستوروف .

من الناس خلافا لما كانت عليه حال العرب والرومان والفرس . ففي القرآن :
« إن أكرمكم عند الله أتقاكم » وفي الحديث النبوى « لا فضل لعربى على عجمى
ولا لأبيض على أسود إلا بالتقوى » أى بالعمل الصالح .

(المبدأ الثالث) الحكم فى دولة الإسلام يجب أن يقوم على أساس الشورى .
فلا يجوز أن يكون الحكم استبداديا . ولكن الإسلام لم يحدد طريقة تحقيق الشورى ،
فيمكن أن تؤسس على نظام جمهورى أو ملكى دستورى أو برلمانى أو رئاسى بحسب
المصلحة والحاجة . والشريعة تتنافى تماما مع مبدأ وراثته الحكم ، بل على الأمة
أن تختار دائما الأكثر أهلية وكفاية للسلطة العليا . وقد بين الرسول لأصحابه أن فساد
الحكم فى الدولة الإسلامية يكون عندما يتحول عن طريقة الخلافة والشورى فيصبح
(ملكا عضوا) أى يعض على الأمة عضوا ، ويفرض عليها فرضا .

٢ - فى الناحية الإدارية : قررت الشريعة لممثل السلطة العليا (الإمام)
فى الدولة صلاحيات إدارية تنفيذية غير محدودة ، ومن جملتها سلطة إصدار الأوامر
الزمنية (الأنظمة) التى لها اليوم فى عرف الدول صفة تشريعية . ولكن الشريعة
تمنح الإمام هذه السلطة التنظيمية باعتبار أنها فى الإسلام تطبيق للنصوص الشرعية
العامة المقررة سابقا فى الشريعة وليست بتشريع جديد . على أن هذا لا ينافى مبدأ
فصل السلطات إذا دعت إليه الحاجة واقتضته المصلحة ؛ لأن الأصل فى الشريعة رعاية
المصلحة العامة والتحول معها فى كيفية تطبيق مقاصد الشريعة . حتى إن فقهاء
الشريعة صرحوا بجواز الأخذ من المسجد لتوسيع الطريق إذا كانت الطريق ضيقة
واقترضت الحاجة توسيعها من جانب المسجد ، بناء على قاعدة المصالح الإسلامية .
وقد أوجبت الشريعة على صاحب السلطة العليا فى الدولة الإسلامية أن يكون تصرفه
قائما على رعاية المصلح بنتيجة الشورى . وعلى هذا الأساس وضمت القاعدة الفقهية
القائلة (التصرف على الرعية منوط بالمصلحة) وهذا هو الأساس فى فرض الضرائب
وجبايتها ، وتأسيس الخدمات العامة بمختلف أنواعها ، والاستملاك الجبرى للمنطقة
العامة ، والتسمير الإلزامى فى المواد الضرورية . وقد صرح فقهاء المذهب المالكي بأن
أرباب الصنائع الضرورية للناس كالحبازين مثلا إذا اعتصبوا وامتنعوا عن العمل
لأجل زيادة الأسعار والتحكم فيها تجوز شرعا مصادرتهم شخصيا وإلزامهم بالعمل

لحاجة الجماعة . هذا ، وفى الناحية المالية العامة جاءت الشريعة — على خلاف ما كان سائدا حين ظهورها — بمبدأ فصل بيت المال (خزينة الدولة) عن ملك السلطان ، وصرح فقهاء المذهب الحنفى بما يفيد أن بيت المال يعتبر شخصية اعتبارية ، بل إن كل فرع من فروعها يعتبر له شخصية مستقلة . وقالوا : إذا احتاج أحد فروع بيت المال يؤخذ له من فرع آخر على سبيل القرض لا على سبيل الخلط . وهذا غاية ما وصل إليه التقنين المالى الحديث .

(ب) فى الحقوق الخارجية (أى الدولية) :

أقرت الشريعة المبادئ التالية :

١ — الشعوب جميعا متساوية فى الحقوق الإنسانية خلافا لنظرية الشعب المختار الموجودة لدى بعض الديانات أو الأمم .

٢ — المعاملة بين الدولة الإسلامية وغيرها يجب أن تقوم على أساس العدالة : ففى السلم تحترم جميع الحقوق المكتسبة للدول ورعاياها ، وفى الحرب لا يجوز تجاوز الحد الذى يندفع به شر العدو ؛ فلا يجوز تشويه القتلى ولا تعذيب الأسرى ولا القتل التدريجى ، ولا إتلاف الشجر الثمر ، ولا قتل الحيوان إلا للأكل أو الضرورة الحربية ، ولا إيذاء المعتكفين فى المعابد من رجال الدين ولا العاجزين عن حمل السلاح من النساء والأطفال والمسنين والمرضى .

٣ — المعاهدات محترمة بين الدولة الإسلامية وغيرها وملزمة كالمقود بين الأفراد .

٤ — لا تجوز المحاربة دون دعوة إلى قبول الحق ثم الإنذار . وحادثة الخليفة عمر بن عبد العزيز مع أهل سمرقند معروفة ، إذ جاءه وفد منهم يشتكيا على طريقة دخول الجيش الإسلامى بلدهم فنصب لهم قاضيا لحاكمهم والقائد ، ثم قضى بخروج الجيش الإسلامى من سمرقند ! وهذا لا نظير له فى التاريخ .

٥ — المعاملة بالمثل جائزة إلا فيما يخالف المبادئ الإسلامية (ولذا أفتى الإمام الأوزاعى بعدم جواز قتل رهائن الروم لما خرق الروم معاهدة بينهم وبين المسلمين) وحجة الأوزاعى الآية القرآنية التى تمنع مؤاخذه شخص بجرمة غيره . هذا ، وقد نشأ حول هذه الأسس فقه تفصيلى واسع مبسوط فى أبوابه من كتب الفقه .

(ح) حقوق الأسرة (الأحوال الشخصية)

أنت الشريعة بنظام قانوني ينظم جميع أوضاع الأسرة وعلاقتها الحقوقية فبدأت أولاً بإفقاد المرأة من الوضع المهضوم إذ كانت لا تتمتع بحق الحياة فضلاً عن غيره من الحقوق ، فقررت الشريعة للمرأة جميع الأهليات الحقوقية التي للرجل ، وحق الإرث الذي كانت محرومة منه ، وحرية الزواج واختيار الزوج وأهلية الوصاية وحق إدارة أموالها واستثمارها دون سيطرة عليها للرجل من قريب أو زوج . ثم نظمت الشريعة أحكام الزواج وانحلاله وأحكام المولاية والوصاية على القاصرين وأحكام الميراث .

أولاً : الزواج وانحلاله :

(١) انعقاد الزواج ونتائجه : جعلت الشريعة الزواج عقداً مدنياً محضاً كسائر العقود يتم بالاتفاق بين الرجل والمرأة بحضور شاهدين دون توقف على مداخلة مرجع ديني ، لأنه لا يوجد في الإسلام طبقة رجال دين يتمتعون بسلطة دينية ليست لغيرهم . فلا وساطة لأحد بين الله والناس . وكل شخص يُدخله في الدين إيمانه ويخرجه جحوده . بل ليس للنبي نفسه في شريعة الإسلام سلطة دينية يتحكم فيها بمصير أحد عند ربه ، بل النبي بحسب نصوص القرآن تنحصر مهمته الدينية في التبليغ وسلطته الزمنية في التطبيق . وكل من كان أعلم بأحكام الشريعة وهي أحكام مكتوبة معلنة غير سرية — أي كان الشخص الأعلم بها — هو أحق بالتكلم فيها ورأيه خاضع للنقد والوزن بميزان النصوص الشرعية الثابتة .

ففي ظل هذا الوضع لا يتصور أن يكون الزواج في الإسلام إلا مبدئياً . وبذلك سبق الإسلام الشرائع الحديثة التي أخذت بالزواج المدني .

وقد أوجبت الشريعة على المرأة متابعة الزوج والسكنى معه وطاعته ضمن الحدود الشرعية ، وأوجبت على الرجل نفقة الزوجة والأولاد ، وأثبتت نسب الأولاد في الزواج غير الصحيح كما في الزواج الصحيح صيانة للأولاد ، ومنعت الشريعة البنوة الوهمية بطريق التبني ، وحصرت البنوة وحقوقها بطريق التناسل الحقيقي .

(ب) انحلال الزواج ونتائجه : سوغت الشريعة انحلال الزواج بين الزوجين بالطلاق اجتناباً لما حاذير إزامهما باستمرار الزوجية عند التنافر وجعلته مبدئياً بيد الرجل

لأنه بذلك يكون أقل ممارسة من جملة بيد كل منهما ، ولا سيما أن الزواج فى الإسلام يكلف الرجل مالاً يسمى مهرأ يدفعه للمرأة . ولكن الشريعة فسحت للمرأة مجال التخلص من الزوجية بطريق القضاء إذا وجد موجب .

وعند انحلال الزواج بالطلاق أو موت الزوج أوجبت الشريعة على المرأة أن تنتظر مدة معينة لا يجوز لها خلالها أن تتزوج كي تتحقق فراغها من الحمل ، منها لاختلاط الأنساب .

ثانياً : الميراث :

أقرت الشريعة الميراث بين الزوجين وبين الأقارب بقواعد وأحكام جديدة بنتها على الأسس التالية :

١ - الإرث جبرى : فليس للمورث حرمان وارثه الشرعى . حتى إن الزوج إذا طلق زوجته فى مرض موته دون رضاها اعتبر ذلك منه إساءة لاستعمال حق الطلاق ودليلاً على قصد التهرب من إرثها ، فيثبت لها الإرث شرعاً . وبهذا سبقت الشريعة القوانين الحديثة فى نظرية إساءة استعمال الحق .

٢ - رتبت الشريعة الإرث بين الأقارب بنظام محدد ، روعى فيه الأقربىة إلى الميت . ويوقف للحمل نصيب عند وفاة مورثه يستحقه إن ولد حياً .

٣ - ليس للولد الأكبر امتياز أو تقديم فى الإرث على أخيه الأصغر خلافاً لبعض الشرائع الأوروبية اليوم .

٤ - للبنات نصف حصة أخيها الذكر . وهذه المسألة كثيراً ما يساء فهمها وتظن غيباً للأنثى ، ولكنها مرتبطة بنظام التكليف المالى فى الأسرة ؛ فالبنات قبل الزواج نفقتهن على الأقرب من رجال الأسرة ، وبعد الزواج على الزوج . فإذا أخذت فى الإرث نصف حصة أخيها المكلف شرعاً بنفقة نفسه وزوجته وأولاده ترجع أخته أو فر حظاً منه .

وبعد ، فهذه خلاصة من خلاصة كان شأنى فيها شأن من يريد أن يملأ البحور فى زجاجات المطور ، ويلخص عشرات المجلدات ، فيفرغ كل مجلد فى بضعة سطور . وعلى كل أرجو أن يكون فى هذه الخلاصة الحاطفة ما يكتفى لتكوين فكرة إجمالية عن الشريعة الإسلامية وفقهها ، وهل يصلح هذا الفقه أن يكون مصدراً لتقنين حديث ؟

أكلة محو البشرة

كنا جلوسا نتحدث ، فذكر أخ كريم أستاذا غائبا بخير ، وقال إن مما يعجبه فيه واقعيته ، وحنه المسلمين على الاهتمام بشئونهم العملية ورعاية حكم الله فيها ، وتأثيره على الناس في ذلك تأثيرا شديدا ، وأنصتنا إليه في رضاء ، غير أني لحظت واحدا يستمع بوجه لم أرتح إلى ملامحه ، ثم كان تعليقه على ما سمعته : وماذا بعد واقعيته وتأثيره في الناس . . . يرشح نفسه في الانتخابات ، قالها وغمز بعينه ثم ضحك ضحكة ساخرة أليمة ، ومال برأسه إلى الأمام كأنه يطوى صدره على علم أوتيه وحده من دون الناس ، وعلى خبرة تجعله يحكم عليهم بما يشاء ! . . . ولكن الأخ الكريم سرعان ما دفع عن الأستاذ الغائب التهمة الباطلة وقال « إنه مقرر ألا يرشح نفسه للانتخابات قط ! » فملت وجه صاحبتنا الضاحك مسحة صفراء ، وكأن هذه التبرئة فجته في شيء عزيز عليه ، أو كأنها جاءت مفاجأة تمارض الحكم المقرر عنده في اتهام السرائر . فسكت ولم يتكلم وبقى ساكنا طوال جلستنا .

لم يزعجني اتهام الأستاذ الغائب بقدر ما أزعجتني صورة هذا الإنسان الذي اتهمه وهو غائب ، وإنها لصورة قبيحة ترى بصاحبها ، وأي شيء أقبح من رجل يأكل لحم أخيه الميت وهو يغمز بعينه ويضحك ملء أساريره ولا يظن عن نفسه إلا أنه العالم الخبير ؟ ألم يقل الله « ولا يفتب بمضكم بعضا يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه » وهل الغائب بالنسبة لهذا الغامز الساخر إلا كالليت الذي لا يملك دفع التهمة ولا رد المدوان عن نفسه ؟ إن ذكره في غيابه بما فيه غيبة ، وذكره بما ليس فيه بهتان ، وذاكره في الحالتين يأكل لحم ميتا !

وزعجني أشد من ذلك ، أن يشتد أهل الخير على هؤلاء الذين تؤكل لحومهم وتنهش أعراسهم بالباطل وبطالهم بالصبر على الأذى ، ولا يتكلموا بأكلة لحوم البشر ويلزمهم جحورهم وينتصروا للأبرياء ! !

برنامجنا الاقتصادي

للاستاذ محمود أبو السمود

مستشار بنك الدولة بباكستان

(٥)

الآثار المترتبة على تطبيق نظام النقد المحرر

١ - سعر الصرف :

يقصد بسعر الصرف ثمن النقد الخاص بدولة معينة مقوماً بنقد دولة أجنبية . وهذا السعر يتركز في أساسه على الميزان الحسابي بين الدولتين . والميزان الحسابي أو ميزان المدفوعات عبارة عن بيان يعبر عن مركز كل من الدولتين قبل الأخرى من حيث الدائنية ، والمديونية ويشمل عنصرين رئيسيين : (١) الميزان الحسابي ويقصد به بيان التجارة الخارجية المتبادلة بينهما ويمرعه بالميزان أو الحساب المنظور (ب) والحساب الغير منظور ويشمل ما بين الدولتين من دائنية أو مديونية ليست ناشئة عن تبادل السلع الحقيقية الواردة في الميزان التجاري . مثال ذلك ديون الحرب وفوائدها وتسويات أجور النقل وأرباح الشركات الأجنبية والتأمين بمختلف أنواعه ونفقات السياحة وما شابه ذلك . وهذه التفرقة ليست بذات أهمية كبيرة في بحثنا هذا ، وإنما سقتناها حتى لا تختلط معاني الألفاظ والمصطلحات في ذهن القارئ .

يتوقف سعر الصرف إذن على نتيجة الميزان الحسابي لكل دولة وذلك على فرض حرية النقد العالمي . وقبل أن نشرح هذه النقطة الدقيقة يجب أن نشير إلى بعض المبادئ الأساسية المتفق عليها في الاقتصاد والتي لا غنى عنها لفهم هذا الموضوع . فنقرر أن الصادرات تدفع بالواردات ، ومعنى هذا أن الأصل في تسوية المعاملات بين دولتين هو المقايضة ، خصوصاً في العصر الحاضر حيث يصعب الدفع بالذهب ؛ وحيث إنه يصعب جداً أن تستورد البلد نظير صادراتها لبلد آخر سلماً تعدل نفس

(٥)

القيمة على التمام فإن نظام التحويل يسهل هذه العملية . مثال ذلك أن مصر تستورد مثلاً من ألمانيا بما قيمته ١٠٠ وحدة وتصدر لها بما قيمته ٥٠ وحدة فقط فهي مدينة لها بقيمة ٥٠ وحدة . فإذا كانت مصر دائنة لفرنسا بقيمة ٧٠ وحدة مثلاً فإنها تستطيع أن تحول من هذا الدين قيمة ٥٠ وحدة لحساب ألمانيا . ومعروف أن هناك مصرفاً عالمياً مركزه بال في سويسرا اسمه بنك التسويات الدولي International Bank of Settlement. هذه وظيفته الأساسية .

والآن لنشرح كيف يتحدد سعر العملات حالياً . معلوم أن أكثر دول العالم أعضاء في مؤسسة النقد العالمية I. M. F. التابعة لهيئة الأمم المتحدة ، وأن هذه المنظمة قد حددت أرقام النقد لكل دولة بالنسبة لوحدة رمزية معادلة للدولار الأمريكي الذهب واسمها اليونيتاس Unitas . وبهذا ربطت نسب العملات بعضها إلى البعض ، وتمهدت الدول الأعضاء أن تلتزم هذا (السعر الرسمي) في معاملاتها مع بعضها البعض . ولا شك أن هذا التحديد لتحديد صناعي مرتين بالسياسات التجارية الحماية التي تتبعها دول العالم أجمع ، وقد نتج عنهما (التحديد والسياسة التجارية) هذه الرقابة الشديدة على تحرك رؤوس الأموال من بلد لآخر وعلى حركة التجارة بين الدول . ولسنا ننكر أن هذا النظام وضع للظروف الشاذة التي نجمت عن الحرب العالمية الثانية كما لا ننكر أن واضعي هذا النظام قد نصوا على وقتيته وعلى ضرورة إلغائه في أقرب فرصة ، بل إنهم حددوا عام ١٩٥٣ ليكون الحد الأقصى الذي لا يصح تجاوزه ، ومع كل هذا فقد بنت الدول التي دمرتها الحرب اقتصادياتها على أساس هذا النظام الشاذ ، ولما أن حلت سنة ١٩٥٣ لم تتخل هذه الدول عن الحماية ورأت أن مصلحتها تقتضي استمرار الرقابة النقدية والاحتفاظ بالأسعار الرسمية ، كما قررت أن عجز موازينها الحسابية لن يسمح لها بتحرير نقدها والسماح لرؤوس الأموال بالدخول والخروج دون ضابط أو رقيب ، كما أبقت على الموائق التجارية القائمة لتحمي تجارتها وصناعاتها من المنافسة الخارجية .

وبصرف النظر عن صواب هذه الإجراءات أو خطئها فإننا في هذا المجال لانعرض إلى نظرية الحماية ، بل سنحاول أن نبين إمكانية تطبيق نظامنا في ظل

النظامين ، أعنى نظام الحماية القائم ونظام الحرية المرتجى حلوله بعد فترة طالت أو قصرت .

أما في حالة الحماية القائمة فالتطبيق سهل واضح ، إذ سيحدد سعر الصرف على أساس الذهب وحسبما يقرر في صندوق النقد الدولي ، وسيكون من الأيسر على الدولة التي تطبق نظام النقد الحر أن تشق طريقها في السوق العالمية نظرا لأن تثبيت السعر الداخلي لمستوى الأسعار (أو تثبيت القوى الشرائية) مع ازدياد الإنتاج مما يطمئن كلا من المستورد والمصدر على مستقبل السعر بالنسبة للسلع . فالمستورد يمكنه أن يحجز طلباته مقدما دون خوف من انخفاض مستقبل ، والمصدر يمكنه أن يرتبط مع المنتج والمستورد دون خوف كذلك من تغير كبير في السعيرين الداخلي والخارجي . فإذا كانت البلد التي تتبع النظام النقدي الحر متمتعة بميزان حسابي متوازن فإن ذلك سيكون مدعاة إلى استقرار وتوازن يكسبان التجارة الخارجية قوة على قوتها ويعينان الاستهلاك المحلي على توفير حاجات الناس بتكلفة أقل . على أن هذا الفرض ليس كثير الحصول . والواقع أن أكثر الدول تعاني عجزا في موازينها الحسابية وسبب ذلك مرده إلى أمرين : ما خلفته الحرب في الدول القريبة من دمار وما نزعته إليه الدول الزراعية والدول المتخلفة من محاولة التصنيع . وفي الحالين تحتاج الدول إلى رؤوس أموال ضخمة لتعمر بها ما خرب أو لتنشئ صناعاتها الجديدة . هذا العجز في موازين المدفوعات يقابل عن طريق القروض الخارجية أو الدفع بالذهب أو بهما معا ، على أن ذلك العجز لا يمكن أن يستمر طويلا لأن المقرضين سيحجمون عن الإقراض ، ولأن معين هذه الدول من الذهب لن يكفي لمقابلة العجز سنين متوالية . من أجل ذلك نعمم الدول طريقة الموازنة عن طريق سلوك السبيل الأصلية وهي الدفع بسلع تنتجها مصانعها التي أنشأها بقروضها أو بذهبها . هذا الوضع لن يختلف في حالة تغير أساس النقد في الدولة المحررة اللهم إلا من ناحية واحدة هي أن إنشاء المصانع الجديدة وزيادة القوى الإنتاجية سيكون أسرع وأسهل بكثير فيها منه في غيرها وذلك لطبيعة الاستثمار في كل من الدولتين .

أما إذا سار العالم خطوة إلى الأمام وقررت الدول الأعضاء في صندوق النقد

الدولى أن تحرر عملاتها وأن تجعلها قابلة للصرف والتداول خارج بلادها (مثال ذلك الدولار الأمريكى والدولار الكندى والفرنك السويسرى) فإن سعر الصرف سيكون خاضعا إلى الميزان الحسابى للدولة وفى هذه الحالة لن تملك السلطة المحلية أن تحدد سعر الصرف كما تشاء بل سيكون لزاما عليها أن تخضع لحكم الدائنية والديونية . ولتوضيح هذا نضرب مثلا مبسطا للأمر : العلاقة بين مصر وألمانيا : فى الأوقات العادية حينما تصدر مصر قطننا إلى ألمانيا فإن التاجر المصرى يتقاضى قيمة قطنه كمبيالة مسحوبة على ألمانيا ولا يتقاضى ماركات ألمانية . هذه الكمبيالة تكون بيد بنك المصدر لفترة من الزمن حتى إذا أراد مصرى آخر أن يشتري آلات من ألمانيا وأن يدفع ثمنها ذهباً إلى المصرف الذى بيده الكمبيالة واشتراها وبعت بها إلى المصدر الألمانى . ويسمى السعر الذى تشتري به هذه الكمبيالة سعر الصرف فى القاهرة للمارك الألمانى . ويدهى أنه إذا كانت مصر تصدر سلعا وخدمات أكثر مما تستورد فستكون الكمبيالات المسحوبة على الألمان والمعرضة فى سوق القاهرة أكثر من الطلب عليها ولهذا تنخفض قيمتها . وحيث إنها تمثل ماركات ألمانية فيعنى هذا انخفاض سعر المارك بالنسبة للجنيه المصرى فى سوق القاهرة .

إذا اتضح هذا بدا جليا أن النقد المحرر لا بد أن يخضع للميزان الحسابى فى نظام اقتصادى حر ؛ ولا شك أن هذا الوضع يؤثر تأثيرا مباشرا فى القوة الشرائية للنقد داخل البلاد ، ذلك أن أسعار السلع المستوردة المشابهة للسلع من المنتجات المحلية أو البديلة عنها تؤثر فى مستوى الأسعار ويتمكس هذا التأثير بطبيعة الحال فى القوة الشرائية للنقد . فإذا أردنا أن نحفظ بمستوى أسعارنا ثابتا بقدر المستطاع استطعنا بهذه العقبة ولزم علينا إما أن نعالج تكاليف الإنتاج أو نغير من السعر عن طريق تغيير كمية النقود . وعلى كل حال فإن السياسة التى يجب اتباعها فى مثل هذه الأحوال تتوقف على عوامل كثيرة جداً وهى من باب فن الاقتصاد التطبيقى أكثر من كونها نظرية اقتصادية . وبكى أن نذكر هنا أن أكبر عامل يؤثر فيها هو مدى انتشار نظام النقد المحرر بين سائر الدول ومدى التعاون الاقتصادى الدولى والقدرة الإنتاجية المحلية وطريقة التسوية النهائية للمدفوعات .

ومهما كانت الظروف فإنه من الناحية الفنية لا توجد أدنى صعوبة لتعرض نظام النقد المحرر في الحياة العملية سواء ظلت الأوضاع النقدية المالية على ما هي عليه أم تدهورت أم تقدمت نحو الحرية المالية ، وسواء انفردت دولة واحدة بهذا النظام أم شاركتها غيرها من الدول . وكل ما يحدث هو تأخير الانتفاع ببعض نتائج هذا النظام حتى تستقر الأحوال المالية وتحسن أمورها .

٢ - المصارف أو البنوك :

يهتم كثير من الناس بالسؤال عن مصير المصارف التجارية إذا طبق هذا النظام ، ويخيل إلى أن الناس تعطى هذه المصارف نوعاً من القداسة مصدرها الجهل بنشاطها وسرية أعمالها ، وتلك الهالة التي أحاطت هذه المنظمات أنفسها بها حتى ظن أكثر الناس خطأ أنه لا غنى عن المصارف بشكائها الحالي ، وأن أي اقتصاد لا يزلها منزل الصدارة سينوء حتماً بالفشل . وهذا وهم لا يثبت لتحريض ، وإنما وجدت المصارف أصلاً كنتيجة لوجود الفائدة وللمقاولة ضرورة الأقراض التي نشأت عن فصل عملية المقايضة إلى شقين مستقلين : الشراء والبيع . ولستنا بهذا نعني أننا سنلغي المصارف في نظامنا الجديد ولكننا فقط لن نعطيها هذه الأهمية الكبرى ، ولن نسمح لها أن تلعب هذا الدور الخطير الذي تهيئ به كيان المجتمع الاقتصادي ؛ إذ المصارف (تحقق الائتمان) وتحبس النقود حين تقتضى المصلحة أن تبسط بها يدها وتتقاضى فائدة مرتفعة يتحملها المستهلك أو المنتج مما يؤدي دوماً إلى عرقلة تبادل السلع ، وتمدد للممولين سبل السيادة النقدية بما تهيئه لهم من تحصن في تخزين المال واستثماره بفائدة لا مبرر لها ولا منطق .

ولننظر الآن في وظيفة المصارف في نظامنا النقدي المحرر كما شرحناه آنفاً :
فأولاً لن يتمكن المصرف من احتجاز النقود في خزائنه في شكل ودائع في حسابات جارية ، لأن ذلك يعني تحمل الضريبة النقدية وسيقتصر عمله في هذه الناحية على توصيل الأموال من وإلى صندوق الاستثمار : أي أنه سيكون بمثابة وكيل له إذا اقتضى الأمر ذلك .

وإذا انعدمت الودائع الجارية لم يتمكن المصرف من خلق ائتمان أى لم يتمكن من زيادة النقد المتداول عن طريق استعمال أموال المودعين في الحسابات الجارية لإقراض منهم في حاجة إلى أموال . وفيما يختص بالودائع الثابتة لن يمدو عمله ما يقوم به صندوق الاستثمار أى أنه سيضطر إلى استثمار أموال المودعين لحسابهم أو لحسابه (إذا صرحت له الدولة بذلك) على أن يضطر إلى شراء أسهم بعض الشركات التي يرى أنها أكثر ربحا ، وسواء تم الاستثمار لحساب العميل (وفي هذه الحالة يعتبر المصرف سماسرا لا أكثر) أو لحساب المصرف على أن يوزع معدل الأرباح بنسب الودائع (وفي هذه الحالة يقوم المصرف بوظيفة مؤسسات الاستثمار) فإنه لن يتمكن من احتجاز المال لديه ولا من التحكم في كية النقد المتداولة .

بقيت للمصرف وظائف أخرى هامة أهمها تسهيل عمليات الاستيراد والتصدير وشراء وبيع الكمبيالات المسحوبة على الخارج وإعطاء الضمانات المصرفية وغير ذلك من العمليات الثانوية التي لا تؤثر في الاقتصاد القومي وعمليات التمويل . وبالاختصار ستكون عمليات المصارف أقل من نصف ما نشاهده اليوم ، كما أنها ستكون من البساطة بحيث لا تحتاج إلى ربع عدد الموظفين الموجودين بها حاليا . ولا شك أن هذا سيتم بها تدريجيا وتبعاً لرسوخ النظام الجديد .

٣ - التجارة الداخلية :

إن النظام الجديد سيؤدي حتما إلى سرعة تداول النقود وبعبارة أخرى سرعة تداول السلع استهلاكية كانت أم إنتاجية ، كما أن طبيعة هذا النظام تقتضي أن يفضل الفرد أن يدفع (مقدما) وذلك عكس المعروف حاليا إذ أن جمهور المستهلكين يفضلون الدفع مؤجلا وذلك لأن النقد في النظام الجديد ياهظ التكلفة إذا اختزن . ينجم عن هذا أن المستهلك إذا احتاج إلى سلعة غير متوافرة في السوق فضل أن يدفع ثمنها مقدما إلى التاجر ليشتريها له من المنتج في أقرب فرصة . وطبيعى أن يسارع التاجر إلى دفع المبلغ إلى المنتج ليتخلص من عبء الضريبة ولن يقبل المنتج هذا الحل ما لم يطمئن إلى أنه سينقذه حال استلامه في شراء المواد الأولية والآلات اللازمة وأجور العمال الخ . إن مجرد اضطرار الفرد إلى التخلص من النقود يبسط العملية التجارية ويقضى على كثير من عناصر المضاربة إذ أننا في الوقت الحاضر نشترى بنقودنا

المخترنة سلماً نظن أنها ستروج فى موسم معين أو فى المستقبل القريب أو البعيد ، وليس من الضرورى أن ندفع الثمن كله أو أن نستلم السلعة فور شرائها . ونحن بهذا نضارب إذ لسنا واثقين تماماً من أن المشتري سيقبل على هذه السلعة بالدرجة التى نتوقها وقد يخيب ظننا وقد لا يخيب وقد يشتد الطلب بدرجة أكبر مما توقعنا . ونحن فى كل حالة نحسب الثمن الأساسى متضمناً فائدة رأس المال الذى نستثمره فى هذه المضاربة . وسواء خسرنا أم ربحتنا فإنما الخسارة والربح يحتسبان بعد خصم الفائدة ، فإذا فرضنا أن التاجر قرر أن يبيع بثمان التكلفة فإن هذا الثمن يتضمن فائدة رأس المال التى تريد وتنفص حسب الأحوال .

هذا الوضع سيتغير من أساسه ولن تتأتى تلك الفرص التى يضارب فيها التجار فيثرون الثراء الفاحش أو يخسرون الخسارة المبينة من جراء الخطأ فى التقدير ؛ ذلك لأن التاجر لن يجد المقرض الذى لا يهمه إلا أن يستحوذ على الفائدة ، بل سيجد المال متوافراً لديه عن طريق المسهل . أما المنتج فهو لن ينام كثيراً إذ سيكون حكمه مبنيًا على طلبات حقيقية . والنتيجة النهائية لهذه الصورة هى قلة مكاسب التجارة لقلة المخاطرة فيها ولثبات الأسعار النسبى ، وبالتالى فإن المشتغلين بهذه المهنة سيقبل عددهم خصوصاً وأن الإجراءات التجارية ستكون أبسط بكثير مما هى عليه الآن . على أن الوضع الجديد سيتكيف حسب المرف والعادات ومقتضى الأحوال ، ولكنه لن يطابق ما هو موهود من تعقيدات ومجازفات كالتى نشاهدها فى النظام القائم .

٤ - التأمينات الجماعية :

المقصود بهذا الاصطلاح ما اقتضته ضرورات النظام القائم من حماية لمصالح العمال والموظفين والزراع فهؤلاء عرضة من آن لآن للبطالة وأخطار العمل ، لهذا عمدت الحكومات إلى إنشاء نظم التأمين الجماعية لتكفل للفقراء سبل الحياة إذا أقمدهم الشيخوخة أو أعجزهم المرض أو داهمتهم البطالة ، كما عمد العمال والموظفون من جانبهم إلى إنشاء الاتحادات المهنية والنقابات الطائفية لتحمى كل فئة نفسها من عدوان الفئات الأخرى ؛ وبهذا تميزت مصالح كل طبقة عن الطبقات الأخرى ، حتى ليظن الرأى أن أمة بهذه الطبقات ليست إلا فئات من الناس تحترب مصالحها

وتتعارض مقدراتها وأهواؤها . وهذا الخلاف الشديد بين مختلف الطبقات ليس إلا وليد النظام نفسه ، إذ أن أصحاب رؤوس الأموال ينعمون دائماً حتى ولو خسروا الكثير في أيام الأزمات بينما العامل الفقير يتضور جوعاً وهو ومن يعمل إذا تعطل يوماً أو بعض يوم ، وقوة الأول مستمدة من قوة ماله ، وهذه القوة لا سند لها من شريعة أو قانون أو منطق علمي سليم ، بل هي كما أوردنا من قبل قوة اكتسبها الأغنياء وتوارثناها على مر العصور فبدت كأنها جزء من الحياة الطبيعية . ومما يزيد الطين بلة أن الفلسفة الاجتماعية في العصر الحاضر تنبني على المادية المحضة وتنكر التعاطف والروحانية .

أما في نظامنا الحر فالحال غير الحال ، إذ أن طبقة الرأسمالية ستندم ولن يتحكم امرؤ في غيره عن طريق استمداء ماله عليه . بل إن صاحب المال سيحرص على استثماره في الإنتاج ومعنى هذا أنه سيحرص على إعطائه لغيره من المنتجين والمال . كما أن احتمال حدوث الأزمات وما يصحبها من بطالة سيكون أقل ما يمكن وبشكل تسهل معالجته ، فإذا أضيف إلى هذا ما في النظام الإسلامي من تكافل وما للأفراد من حقوق قبل مجتمعه وحكومته أمكننا أن نقول دون مغالاة أو شطط : إن حرب الطبقات التي نراها مشتملة في جميع دول العالم لن تجد لها زاداً تأكله « والنار تأكل بعضها إن لم تجد ما تأكله » . .

فهذه الشركات التي ألفت لتؤمن ضد البطالة أو العجز أو الشيخوخة وهذه الملايين التي ترصدها الحكومات لنفس الغاية ستتحول جميعاً إلى طاقة إنتاجية ، يستفيد منها المجموع ويحولونها بدورهم إلى استثمارات إنتاجية تفي عليهم من الخير ما يطمئنونهم إذا دامهم مرض مقعد أو موت مفاجئ أو بطالة غير متوقعة . وليس معنى هذا أن كل تأمين سيلفني بل سيكون التأمين موجوداً ولكن تقوم به سلطة حكومية وعلى نطاق ضيق هو النطاق الذي يقرره الإسلام والذي يشمل من انقطعت بهم سبل الرزق بعجز طبيعي فيهم . ولست أحب أن أبين هنا النظام الإسلامي الاجتماعي وحق النفقة على الأقرب فالأقرب ، ولكن فقط أشير إلى أنه في بادئ الأمر ستبقى هذه المؤسسات للتأمين فترة قصيرة ريثما تدور عجلات الإنتاج وتزداد الأجور وتطبق القوانين الإسلامية في سائر مرافق الحياة ؟

بَسَائِطُ فِكْرٍ

للأستاذ الدكتور عبد الوهاب عزام

سفير مصر بالباكستان

الناس عبيد الواقع

أقطع حجة عند الناس الواقع . إن تجادلوا في أمر أجاز أم غير جاز ، أو نافع أم ضار ، أو جميل أم قبيح ، فقل إن جماعة فعلته أو واحدا من الكبراء أتاه ، كان لهذه الحجة في الجدل ما ليس لقضايا العقل ، وأحكام الوجدان . وعدت من « السوابق » .

وقد شاعت سياسة الأمر الواقع في هذا العصر ، تعتمد إليها حكومات أو طوائف أو آحاد ، فيما يشجر بينها وبين غيرها من نزاع — فيقال قابله بالأمر الواقع أو وضمه أمام الواقع . والحق أن الفكر المتمدن بفكره المعتز بنفسه ، لا يرى في الواقع حجة ؛ فكم من واقع هو زور أو جور أو ضرر — إن جهاد المصلحين في الأمم أكثره لإزالة الباطل والشر : أي إزالة الواقع المكروه وإثبات النافع ، ولمل أكبر ما يميز أمة من أمة ، وإنسانا من آخر هو الخضوع للواقع أو الاستكبار عليه ؛ الأمة الجاهلة الضعيفة ترى الواقع أوضح حجة من أن يجادل فيه ، وأرسخ أساسا من أن يطمع في هدمه . والأمة المائلة القوية يستوى في رأيها الواقع ، وغير الواقع ، وبلتقي في عزمها ما وقع وينبئ أن يزول ، وما لم يقع وينبئ أن يكون . هذا تمحوه وذاك تثبته . وإنما مرد الأمر في القبول والرد أو الاستحسان والاستقباح هو إدراك النفع في الأمر أو الضرر . فلا ينفع ما تكرهه أن يقع ويتكرر وقوعه ويدوم أثر الوقوع أجيالا . ولا يضر ما تقبله أنه لم يقع ولم يألّفه الناس فهم بمجبون منه وينفرون ، أو يمترضون فيه ويحادون .

هذا عندي قياس الأمم والآحاد ، في عقولها وعزائمها لا الذي أدركه أبو الطيب في طباع الناس حين قال :

كل عالم يكن من الصعب في الآز فس سهل فيها إذا هو كانا

وما أمر الساعة إلا كلح البصر أو هو أقرب

لعل كثيراً من الناس تساءلوا ما الساعة وكيف تكون كلح البصر أو أقرب ؟
إن عمل العلماء الباحثين في قوى الطبيعة الكاشفين عن أسرارها يكاد يجعل أمر
الساعة هذا مما يتناوله العلم بتحقيقه وتجربته ، فهم يكشفون عن قوى الذرة
ويسلطونها للشقاء ، على الإنسان وما صنع ، يدكون بها المساكن والمصانع
ويهلكون الحرث والنسل . فقد اخترعوا القنبلة الذرية ويتحدث الباحثون عن قنبلة
أشد تدميراً من القنبلة الذرية . يقولون إنها قنبلة من الإيدروجين .

ويخشى بعضهم أن يؤثر انفجار هذه القنبلة على الماء فيشعله . فإن اشتعل
الإيدروجين في البحار شمل الدمار الأرض ومن عليها في لحظة . ولعل بحثنا آخر عن
قوى الطبيعة السكينة وأسرارها الباطنة يكشف عن وسيلة إلى إشعال الهواء . فإن
اشتعل الهواء التهمت النار الأرض ومن عليها في طرفة عين . وهكذا يكشف العلم
عن الأسرار ويوجه شقاء الإنسان إلى الدمار .

ليس بعيداً أن يتأذى الإنسان في بحته ولعبه ، وكشفه وعيبه ، حتى يلمس قوة
من قوى الطبيعة التي يدركها أو سرّاً من أسرارها التي لا يدركها ، فإذا الهلاك
الوحي والدمار الفجائي وإذا الآية « وما أمر الساعة إلا كلح البصر أو هو أقرب » .

ردّ الحقوق

قيل لمالك بن دينار : ادع لفلان المحبوس ، فقال : مثل محبوسكم مثل شاة
غدت إلى عجيب فقير فأكلته ، فأنتخمت ، فصاحبها يقول : اللهم سدها ، وصاحب
العجين يقول : اللهم أهلكها . ولا ينفع دعاء صاحبها من دعاء المظلوم .
فقولوا لصاحبكم ردّ إلى كل ذي حق حقه فإنه لا يحتاج إلى دعائي حينئذ .

تأخرت لنا

* حيرة المسلمة العصرية .

* حول الجامعة الإسلامية .

هذه رسالة من مسلمة في موضوع يشغل بال المسلمات في هذه الأيام إلى فضيلة الأستاذ مصطفى أحمد الزرقا :

حضرة الأستاذ الفاضل الشيخ مصطفى الزرقا المحترم .

السلام عليكم ورحمة الله وبعد : فقد استملت عن عالم أستفسره في أمر الحجاب الشرعي وكيف يمكن أن تخرج المرأة المسلمة بشكل يتلاءم مع هذا العصر وهذا المحيط ولا يتنافى مع جوهر الدين ؟ فأرشدوني إلى أن فضيلتكم طالبا جمعتم بين علمي الدين والدنيا ، لذا أرجوكم أن تجيبوني على أسئلتى هذه :

كيف كانت تخرج نساء المسلمات في صدر الإسلام ؟ وهل الحجاب إلا وليد عادات العباسيين في دور انحطاطهم ؟ .

ماذا لو خرجت المرأة المسلمة سافرة الوجه بدون زينة بوضع (إشارب) مع تبيان جزء بسيط من الشعر حيث أن عدم تبيان هذا الجزء البسيط من الشعر يجعل منظر المرأة المسلمة مستغربا وموضع استهزاء الأ كثرية الساحقة من الطبقة المثقفة المائلة وعنوان تأخر عند أ كثر الشعوب الراقية . بهذا أصبحت المرأة المحجبة تشمر بأنها دون غيرها قيمة وقدرأ مما جعلها تستصعب دينها إذ هو في الحقيقة فرض عليها الحجاب وتضع الحجاب رغما عنها دون عقيدة أو إيمان . فهل ديننا الحنيف يأمر بأن تكون المرأة المسلمة مثالا للرجعية والانحطاط ، وعدم الذوق أم يأمر بأن تكون قدوة

حسنة ومثالا للمرأة الراقية التي تضاهي نساء العالم شكلا وذوقا وتفوقهن أخلاقا وعفافا؟.....

وفي الختام تفضلوا بقبول فائق الشكر والاحترام .

فلانة

من خمس

وهذا رد فضيلة الأستاذ الزرقا الشافى على هذه الرسالة :

إلى الأخت الكريمة السيدة المصونة (فلانة) حفظها الله .

السلام عليك ورحمة الله تعالى وبركاته :

وبعد : فقد تلقيت رسالتك التي تسألين فيها عما إذا كان من الجائز في حكم الإسلام أن تخرج المرأة المسلمة بهذا المنديل الذي يسمونه اليوم (إيشارب) تلقيه على ناصية رأسها مع تبيان مقدم شعرها كي لا تكون موضع استهزاء لدى الأكرثية الساحقة من الطبقة المثقفة ، وعنوان تأخر عند أكثر الشعوب الراقية ، ولكي لا تشعر بأنها دون غيرها قيمة وقدرًا مما يجعلها تستصعب دينها إذ تكون مثالا للرجمية والانحطاط وعدم الذوق الخ ...

وقد تأخرت عليك قليلا في الجواب لكثرة مشاغلي ، والآن أختلس من وقتي ما أكتب فيه إليك هذا الجواب الموجز المستعجل ، ولعلّي أتمكن فيما بعد من التفصيل الذي يحتاج إلى بسط وتشرح وارتباطات بنواح لا مجال لاستيفاء إيضاحها الآن .

إن النصوص القرآنية تفرض على المرأة المسلمة لباسا ساترا عفتها عند خروجها من بيتها :

« يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ، ذَلِكَ أَذْنَى أَنْ يَعْرِفْنَ فَلَائِيُذِينَ » .

أى أن هذا أقرب إلى تمييزهن عن غيرهن ومعرفة أنهن مسلمات بسبب حشمة ملابهن وسترها كي لا يتعرض لهن الفساق ظانين بهن السوء لظاهرهن المربية .

فالمرأة المسلمة يجب أن تكون ملابسها من الحشمة وستر المغان بحيث تعرف منه أنها مسددة لأنها مستترة محتشمة غير مثيرة للأبصار والشهوات . وقال تعالى أيضاً : « وليضربن بخمرهن على جيوبهن » .

والجيب هو فتحة صدر الثوب . فيجب أن يكون الخمار — وهو الذي يقنع الرأس من الجبين إلى القفا — طويلاً بحيث تزد فضلته على العنق وعلى فتحة صدر الثوب من الأمام كي يستر ما يمكن أن تبديه هذه الفتحة من صدر المرأة .

فلورمشت أيتها الأخت صورة لهذا اللباس الذي أوجبه القرآن على المرأة المسلمة ، ولاحظت معنى الجلباب وما فيه من استيماب ، ومعنى الخمار وكونه ضافياً بحيث يكفي لأن يرد على الجيب ويكمل من الستر ما لا يبلغه الثوب ، رأيت أن أصدق مثال اليوم لهذه الصورة التي حددها القرآن للباس المرأة المسلمة هو اللباس الذي تخرج به الراهبات المسيحيات بقطع النظر عن القبعة العالية التي يلبسها في رؤوسهن .

يتبين لك من ذلك أن إبداء المرأة شيئاً من مقدم شعر الناصية أو من الصدر أو من العنق أو من الزندين أو الساقين أو كشف الرأس أجمع كل ذلك حرام في دين الإسلام بمقتضى نص القرآن الكريم ، يضاف إلى ذلك ضيق الثوب أو رقيقته الشفافة بحيث يصف ما تحته من بدن المرأة شكلاً أو لونا .

وأما ما أثرت إليه من أن هذا التستر والاحتشام في ملابس المرأة المتمسكة بمجملها عرضة لاستهزاء الطبقة المثقفة الخ . . . فهذا لا يقام له وزن ، لأن الفضيلة فضيلة ولو استهزأ بها الجاهلون الجاحدون النجسون . والإسلام دين دعوة إلى الخير والكمال بفرض حدوده التي يحمدها العقل والحكمة والحشمة في سائر الأحوال ولا يتنازل عنها أو عن شيء منها بحسب استعداد أهل الفساد ، ويوجب على أهله أن يبقوا في مستواهم الرفيع ويسموا إلى رفع الفاسدين إليهم ، لا أن ينزلوا هم إلى مستوى الفاسدين . وإلا فإذا صح لك أيتها الأخت الكريمة أن تجاري أهل الاستهتار في كشف شيء من الرأس إذا كانوا يرون خلافه من السترة المحتشمة قلة ذوق يسخرون منها . فإذا تقولين لو أصبحوا يرون من الذوق كشف الرأس كله ، وإظهار الرينة والفتنة الكاملة ، بل وكشف جانب من الصدر والأثداء وتعرية اليدين إلى الآباط كما درج

عليه فريق كبير من أولئك المثقفات أو المستهترات من الأسر الغنية البطرة ، ويسخرن ممن لا تفعل مثلهن من المحتشمات فهل ترين من الواجب عليك متابعتن في هذه الحدود كي لا تكوني في نظرهن عنوانا على قلة الذوق والتأخر ؟ بل ماذا تقوين لوعم أكثر مما بدأ اليوم شرب النساء للخمور في الحفلات ، ورقصهن مع الرجال الأجانب ، وأصبح هذا عنوان المدنية والذوق والفكر المتحرر والتقدمية الخ . . . ويسخرن منك إن لم تفعل ذلك فهل ترين من الواجب متابعتن ؟ إن قلت لا فما هو الحد الذي يجب أن تقفي عنده متى استسفت ترك بعض الحدود الإسلامية مجارة لأذواقهن ؟ فن الواجب الوقوف عند حدود الشرع الواضحة الصريحة ولا أقول لك أن تتبني رأي كل مترمت متشدد ، بل تمسكي بحدود القرآن والسنة الإسلامية الواضحة فهي الحجة ، ثم اتركي للناس فسقهم وفجورهم ، ولتكن نفسك مطمئنة بأنك على هدى في محيط فاسد ، وأنت من الغرباء الذين قال فيهم الرسول عليه الصلاة والسلام : « بدأ الإسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ ، فطوبى للغرباء » .

ويجب أن تعلمي أن الإيمان لا يقبل التجزئة . فخالفة أوامر القرآن الواضحة إن كانت عن استباحة فهي كفر والعياذ بالله ، وإن كانت عن ضعف في العزيمة تجاه الشهوات مع الاعتراف بالحرمة فهي معصية تختلف درجاتها بحسب درجة التحريم . ولو أردت أن تحاكي كثيرا من هؤلاء النساء المسترسلات في استباحة الشهوات والفجور إلى محكمة القرآن الحكيم لكان الحكم قاسيا جداً لأنهن تماردين جداً . فاحدى الله تعالى على أن رزقك زوجا يحرص أن يصونك من التردى في الهاوية التي يتردى فيها سواك . واحذرى أن تقبلى ذلك مكرهة غير مطمئنة النفس :

« فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً » يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحییکم « وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر » .

وهذه رسالة من الأخ العزيز السيد عزت عزيزي يقول فيها :

لقد عودتنا بجلتكم الحبيبة أن نعرض دائماً لأهم ما يواجه العالم الإسلامي .
والوحدة الإسلامية حلم زاود أذهان المسلمين وما زال يراودها ، ودعاة الفكرة
الإسلامية دائبون . على العمل لتحقيق ذلك الحلم الجليل و « المسلمون » من رواد
هذه الدعوة المباركة .

لذلك سرنا أن بدأ الأستاذ محمد أبو زهرة بحثه القيم عن الجامعة الإسلامية ،
فتابعناه باهتمام ، غير أني وقفت عند رأى له في هذه الجامعة إذ يقول بالمدد الأول
من هذه السنة « على أننا لا نطالب بقيام دولة إسلامية بمعنى حكومة إسلامية
واحدة ! بل نطالب بقيام وحدة إسلامية » . ويكرر الأستاذ هذا المعنى في المدد
الثاني « فهو لا يريد أن يكون شكل الحكم واحداً في الأقاليم الإسلامية ولا يريد
صهر الأقاليم الإسلامية في بوتقة واحدة » لكنه مع هذا « يريد وحدة الدول
الإسلامية سياسياً واقتصادياً وعسكرياً وثقافياً ، وأن تحكم كلها بالإسلام حكماً
كاملاً » . فما معنى الوحدة إذن من غير وحدة الدولة وكيف يتسنى لنا أن ندع كل
رقعة من الوطن الإسلامي تحكم نفسها كما تشاء ثم نقول إننا نريد أن يحكمها كلها
الإسلام وحكم الإسلام واحد في كل قطر وفي كل زمن ؟ .

ويخشى الأستاذ أن تقع التفرقة والتفكك في الدولة الواحدة الكبيرة إذ يسهل
على الولاة الاستقلال بأنظارتهم كما حدث في الدولة العباسية وما بعدها . إلا أن الأستاذ
نفسه يبين علة ذلك بأنه إما من ضعف الخلفاء أو استبداد الملوك . فلماذا لا نطلب
إذن بتقوية جهاز الحكومة المركزية — الخلافة — وإشراك الأقطار الإسلامية
واتساع المجال لها كي تشترك بالحكم وبذلك يفتق الضعف والاستبداد . ومع هذا
فإن خروج دول من حلف أو اتحاد أسهل من استقلال وال بولايته أو حاكم
بمقاطعته سيما إن وجدت الدولة القوية الماددة التي تحاسب الجميع . وختاماً أرى أن
الخليفة الواحد بالدولة الإسلامية من أعظم مظاهر وحدتها ولذلك يقول صلى الله
عليه وسلم : « إذا بويح خليفتين فاقتلوا الآخر منهما » . « رواء مسلم » ويقول أيضاً
من حديث يرويه الشيخان : « ستكون خلفاء فتكثر قالوا فما تأمرنا ؟ قال :
وفوا ببيعة الأول » .

من أجل هذا كله قام في نفسى شيء من الجامعة الإسلامية على هذا المعنى الذى
أرادته فضيلة الأستاذ وأكون شاكرًا لو تكرم بإزالة ما علق بنفسى .
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

والمسلمون تشكر للأخ عزت ملاحظته الواعية ، وتنشرفيا بلى رد فضيلة الأستاذ
الشيخ محمد أبى زهرة عليها :

١ - قرأت تعليق الأستاذ عزت عزيزى على كلامنا فى الجامعة الإسلامية ،
وقد قلنا إننا الآن فى أشد الحاجة إلى الجامعة الإسلامية ، وقصرت دعوتى على
الجامعة وحدها ، ونفيت أن يكون مطلبى الآن الدولة الإسلامية ؛ وليس معنى ذلك أنى
أطالب بمنمها ، ففرق بين المطالبة بمنمها والمطالبة بالاعتصام على المطلب القريب ، والهدف
الواضح ، وإنى إذ أوافق الأستاذ على أن الوحدة الإسلامية التى تكون لها رئاسة واحدة
هى المطلب الأنسى ؛ وهى التى دعا إليها النبى صلى الله عليه وسلم ، وثبتت دعوته إليها
فى الصحيح المأثور عنه صلى الله عليه وسلم - أصرُّ على أن يكون الهدف المقصود الآن
تحقيق الجامعة الإسلامية بالمعنى العام ، لا بالمعنى الأخص ؛ ولعلم الكاتب الفاضل
أن الخلافة بمعناها الأخص لا يمكن تحقيقها من غير تحقيق الجامعة الإسلامية أولاً -
فهى السبيل لتحقيقها ؛ وإن الحكمة العملية ، والسياسة المنتجة توجب أن نتجه
إلى الجامعة الإسلامية بالمعنى العام أولاً - ولا نريد اسماً لا مسمى له ، ولا مظهراً
لا حقيقة له . لقد كان عندنا قبل الحرب العالمية الأولى اسم الخلافة الإسلامية ،
ولم تكن الجامعة الإسلامية ، بل كان المسلمون بدولهم وآحادهم نهياً مقسوماً للدول
الاستعمارية مع وجود اسم الخلافة ، إننا نريد المعنى أولاً ، فإن تحقق ، اخترنا الشكل
بعد ذلك ، ونريد الحقيقة ، فإن ثبتت اخترنا لها المظهر الذى نريده ، وفى هذه الحال
نطبق الأحاديث النبوية بشكل يتفق مع الحقيقة ، ويكون ملائماً لروح العصر ،
ولطبيعة الأقاليم الإسلامية وتباعد أجزائها ، واختلاف عادات أهلها .

٢ - إن المسلمين الآن موزعون فى الأرض من أقصى الصين إلى أقصى المغرب ،
ومن شمال الكرة الأرضية إلى جنوبها ، ونريد لهم وحدة ، فما السبيل إلى تحقيقها
الآن بغير الجامعة الإسلامية ؟ إن المسلمين الآن دول مختلفة بعضها محكوم حكماً استبدادياً

وبعضها محكوم حكماً ملكياً غير مقيد ، وبعضها محكوم حكماً ملكياً مقيداً فى الظاهر وغير مقيد فى الحقيقة ، وبعضها محكوم بحكم جمهورى حقيقة ومظهراً ، وبعضها محكوم بحكم جمهورى مظهراً ، وهو فى الحقيقة حكم الفرد بأدق ممانيه ، وهكذا — فإن قلنا فى دعوتنا من الآن بالدولة الواحدة ، كانت ممارسات ومقاومات من الذين سيذهب الاندماج الموحّد فى دولة بسلطانهم ، فىكون النزاع بين دعاة الاندماج والمائىن ؛ ومع النزاع فى الإنشاء لا يمكن الإيجاد ، بل بشور جدل «بزنطى» لا يقرب غاية ، ولا يحقق مرجواً ، وعيننا أننا نثير الجدل بطلب المثل العليا قولاً ، لنقف فى سبيل كل دعوة عملية ، مع أنها هى السبيل لتحقيق المثل العليا .

٣ — إن الجامعة الإسلامية تكون بتوحيد المسلمين اقتصادياً ، بحيث يتكون من العالم الإسلامى الحر كتلة اقتصادية يتحقق فيها الاكتفاء الذاتى ، ويتكون لنا استقلال اقتصادى نستطيع فى ظله أن ننفذ أحكام القرآن .

ويكون مع التوحيد الاقتصادى التوحيد السياسى ، بحيث تكون الجامعة الإسلامية كلها بدأ على من سوام ، فلا تكون واحدة منها منتمية لمسكر سياسى ، وأخرى لمنافضة ، وتكون الجماعات الإسلامية فى ذيل غير المسلمين ، ومحارب المسلمون بعضهم بعضاً لنصرة تلك المسكرات التى لا تريد بالإسلام خيراً .

وزيد مع هذين وحدة ثقافية جامعة ، نحى بها مآثر المسلمين ، ونقيم دعائم العلم الإسلامى ، وننشر المقبور منه .

وزيد مع كل هذا وحدة لغوية ، فتكون لغة القرآن هى اللغة الجامعة الرابطة بين المسلمين .

٤ — إذا تحققت هذه المائى ، وهى ما أرجو تحقيقه ، وظواهر الأمور تدل على أن ذلك قريب لو صحت المزائم ، فباكستان تريد إحياء اللغة العربية فيها لتكون لفنها السائدة ، والدول العربية قد تلاقى سياسياً فى الجملة وبماضدها فى سياستها أكثر الدول الإسلامية ١ . والاقتصاد الإسلامى ينتادى به المسلمون ، فلم يبق إلا العمل ، وإن تحقق ذلك بمون الله وتوفيقه ، فإنى أرجو الأستاذ عزت عزيزى أن يتولى الدعوة إلى الخلافة الموحدة ، ولكن بعد أن تتوطد أركان الجامعة الإسلامية ، وترسو قواعدها ، والله الهادى إلى سواء السبيل .

بَابُ الْكِتَابِ : نَفْدٌ وَتَعْرِيفٌ

١ - أبو الحسن الأشمري ، للأستاذ الدكتور حموده غرابه
الدرس بكلية أصول الدين بالأزهر ، ٢٠٠ صفحة ،
نشر مكتبة الخانجي بمصر ، ديسمبر سنة ١٩٥٣ .

هذا بحث ممتاز صدر عن متخصص في موضوعه ، وهو تلميذنا بالأمس وزميلنا
اليوم الأستاذ الدكتور « حموده غرابه » . فقد نال أكبر الدرجات العلمية من الأزهر :
العالية من درجة أستاذ في الفلسفة وعلم الكلام ، ثم أوفد في بعثة إلى إنجلترا فحصل
على الدكتوراه في الفلسفة من جامعة « كبردج » ، وهو الآن مدرس الفلسفة وعلم
الكلام بكلية أصول الدين بالأزهر .

هذا واملنا نقرر الحقيقة إذا قلنا بأن كثيرا من فلاسفة الإسلام ومفكره
لا يزالون في حاجة شديدة إلى من يجلّهم : في أنفسهم ، وفي مذاههم التي تنسب
إليهم ، وفي النهج الذي اصطنعه كل منهم في تفكيره ، ثم في مقدار تأثيرهم بمن
سبقوهم وتأثيرهم فيمن جاءوا بعدهم .

وهذا عمل يحتاج إلى تضافر الجهود ، كما يحتاج من يقوم به في دائرة تخصصه
إلى بحث وتنقيب ، وإلى عقل نافذ قادر على البحث العلمي الصحيح وعلى الموازنة
والمقارنة والحكم . كما يحتاج هذا العمل ، مع ذلك كله ، إلى رغبة في الوصول للحق
وحده وإن خالف قليلا أو كثيرا مما يراه السابقون .

وقد قصرنا ، نحن المشتغلين بالتفكير الإسلامي وأمواجه ورجالاته ، كثيرا
في هذه الناحية ، حتى لقد سبقنا فيها المستشرقون ! لذلك نفرح كثيرا كلما ظهر
في هذا الميدان بحث علمي يصح أن نحتفل به . ونعتقد أن البحث الذي بين أيدينا
عن الإمام أبي الحسن الأشمري من هذا النوع الذي نرغبه ؛ وذلك لصدوره عن
متخصص في هذا الموضوع ، وقد تهيأ له بدراسة عميقة لعلم الكلام ، ثم بما ظفر به
من أدوات البحث العلمي الصحيح .

والكتاب ثلاثة فصول ، تكلم في أولها عن نشأة الفرق المختلفة في الإسلام ، وفي ثنائها عن الأشعري نفسه : حياته ومؤلفاته ومنهجه ومذهبه ، وفي الثالث عن الأشعري ومعارضيه من الفلاسفة ورجال الكلام . وكنا نود أن يضم لهذه الفصول الثلاثة ، فصلاً آخر عن أثره في الفلسفة وعلم الكلام على ممر العصور حتى اليوم ، وإن كان قد تعرض لشيء من ذلك في تضاعيف البحث .

والقارئ للكتاب يلمس فيه ، من أوله إلى آخره ، شخصية الكاتب التي لم تنمح في غيره من الذين تناولوا الأشعري بالكتابة والبحث ، سواء في ذلك المسلمون والمستشرقون ، وتلك مزية طبيعية نعرفها فيه منذ كان « طالب علم » بكلية أصول الدين . كما نلمس أيضاً حدة في مزاجه في نقد مالا يراه من آراء الغير ، وفي الطريقة التي بها يدعم رأيه ويدافع عنه بحق .

إنه في الفصل الأول (ص ١٥ وما بعدها) يدحض رأى المستشرقين حين يزعمون أن رسالة الرسول عليه الصلاة والسلام لم تكن عامة ، كما يبين بياناً شافياً بعض ما امتاز به الإسلام من خصائص ، رداً على ما زعمه « فنسك » الذي يرى أن الإسلام ليس له خصائص ذاتية تميزه كدين عن اليهودية والنصرانية (ص ٢٠) . كما يرد بقوة في الفصل الثاني (ص ٧٣ وما بعدها) على ما يرجحه « فنسك » أيضاً من تناقض الأشعري وأنه كان ذا وجهين .

وفي هذا الفصل الثاني أيضاً ، نراه يخطئ المستشرقين عامة في اعتمادهم في تصوير مذهب الأشعري وفهمه على كتاب « الإبانة » وحده ، فقادهم ذلك إلى نتائج علمية أصبحت الآن في أشد الحاجة إلى المناقشة (ص ١٣٢ - ١٣٣) . ثم أخذ بعد هذا في تفصيل هذا الإجمال ، وفي التدليل على ما ذهب إليه في الحكم على هؤلاء المستشرقين .

فإذا ما انتهى القارئ من هذين الفصلين ، يجد نفسه قد انتهى إلى الفصل الأخير ، وهو في رأي أهم ما في الكتاب لما فيه من موازنات ومقارنات . فهو يتكلم (ص ١٣٧ وما بعدها) عن « المنهج » بين الأشاعرة والمعتزلة والفلاسفة ، ثم عن المسائل التي اختلف فيها الأشعري والأشاعرة مع أرسطو ، وذلك ليصل إلى

اختلافه مع المعتزلة فى صفات الله تعالى ، وهكذا يستعرض فى هذا الفصل المتع
القوى سائر وجوه الخلاف الهامة بين مؤسس المذهب ومعارضيه على اختلاف ألوانهم .

إلى هنا ، نجد الدكتور « حموده » قد وفى تماماً بما نصب نفسه لبحثه ، معتمداً
على كتابات الأشعرى نفسه أولاً قبل غيرها ، دون أن يهمل الرجوع لغيرها من
المراجع الأصلية فى المسائل التى عالجها كما ينبغى عليها .

ولكن ، ويظهر أن هذا حرف لا بد منه فى التعريف بأى عمل على ونقده ،
يبدو للقارئ أن هذا العمل العلمى كان يكون أكمل لو برى صاحبه من ملاحظات قد
لا تتصل بالموضوع أو النهج ، ولكنها مأخذ يجب ألا تمر بلا حساب .

نشير أولاً إلى إهماله مراجع البحث فى كثير من الموضوعات وهو يتكلم عن الفرق
الإسلامية (ص ٢٦ وما بعدها) ، وعن سبب تحول الأشعرى إلى مذهب أهل السنة
(ص ٦١ — ٦٢) وعن غير ذلك من المسائل التى تعرض لها فى بحثه .

ثم ، نراه قد اضطر لإيراد أسماء كثيرين من المستشرقين ، ومن هذه
الأسماء ما لا يعرفها القارئ العربى الذى لا يعرف لغة أجنبية ، فكان الواجب
أن يكتب هذه الأسماء بالحروف اللاتينية مع كتابة عناوين مؤلفات هؤلاء الأجانب
بلغاتها الأصلية ، وهذا وذاك ما لم يفعله .

وهناك بعد ذلك ، أحكام — وهى قليلة بحمد الله — قد أرسلها إرسالا دون
حجج تؤيدها ، وهذا مثل قوله (ص ٨٦ وهو يذكر أن كثيراً من المعتزلة
كانوا فسقة) : « والسلوك الطيب فى الحياة أثر من آثار القلوب العامرة بالمواطن
النبيلى ، وليس أثر من آثار العقول الكبيرة المملوءة بالأفكار والفلسفة » ! ونظن
أنه لا حاجة بنا لضرب الأمثال بكثير من المفكرين والفلاسفة أصحاب الأخلاق
الطيبة والسلوك الحميد .

وأخيراً ، لقد أهمل إهمالاً شديداً علامات الترقيم ، مع أنها لا بد منها لفهم
ما يريد الكاتب ، ومع أن كل ما قرأه بالإنجليزية من الكتابات لا يمكن أن يكون
فيها هذا الإهمال من كتابتها ! ثم ، كنت أود ألا يقع فى استعمال كلمة « إمكانيات »

(ص ٧٤) فهي كلمة وافدة على مصر من بعض الأقطار الشرقية في هذه الأيام الأخيرة ، ومن اليسير أن نستعمل بدلها كلمة « طاقة » التي تفيد معناها تماما وقد جاء بها القرآن الكريم .

وبعد ! لن يسلم كتاب يكتبه بشر من أمثال هذه الملاحظات ، ومن حقنا أن نفتبط كثيرا بهذا البحث العلمي الجيد من كل نواحيه ، والذي حقق ما قصده مؤلفه من إعطاء صورة صادقة عن الأشمري ومذهبه ، وتصحيح ما وقع فيه المستشرقون من أخطاء في فهم مؤسس مذهب أهل السنة . ونرجو للكاتب المزيد من التوفيق في البحوث العلمية ، فهو حري بأن تتقدم به وبأمثاله من شباب الأزهر « العلماء الأحياء » الدراسات الإسلامية بعامة ، ودراسات فلاسفة الإسلام ومفكره بخاصة .

الدكتور محمد يوسف موسى

امتحان

امتحان أمير عربي ولده ليرى إذا كان يصلح للحكم بعده فسأله : إذا أتاك خصمان فكيف تقضى بينهما ؟ فقال الولد : آخذ من مال الجيد وأعطى الرديء حتى يرضى فإن خيار الناس يتحملون الخسارة لأجل السلام العام .

فقال الوالد : هب أن كلا منهما رديء ؟

فقال : أعطيهما من مالى حتى يرضيا .

قال : فإن كانا جميعا صالحين ؟

قال : الصالحان لا يأتیان إلى القضاة ، بل يحكمان العقل بينهما .

فسر الأمير بابه ، وعلم أنه أهل للقضاء بعده .

إِذَا بَدَأَ عَلَيْكَ حَقٌّ

بإشراف اللاواء الدكتور أحمد الناقه

- س ١ : سحابة كثيفة تموق البصر . لم يفلح فيها علاج .
ج ١ : يمكن علاجها بترقيع القرنية من عين إنسان آخر بعد وفاته .

- س ٢ : كثير الاحتلام بالليل . يخشى المرض وضعف الباءة عند الزواج .
ج ٢ : الاحتلام الكثير دليل القوة الدافقة والعفة اللاتقة بللسم ، فالحمد لله
الذي أسبغ الصحة وأفرغ الفضيلة . تزوج فلا بأس عليك .

- س ٣ : ضاقت بكثرة ما يخرج من الزوج من الغازات .
ج ٣ : أعدى له طعاما خاليا من الخضر النيئة ؛ وأعطيه أقراص الفحم .

- س ٤ : حامل في الشهر الثالث . يريدون أن يجهضوها لمرض القلب وهي تأبى
الإجهاض . الموت عندها أهون من العقم وقلة الخلف .
ج ٤ : إذا لم يكن بالقلب هبوط شديد يستعصى على العلاج المناسب والراحة
التامة ، فاستمرار الحمل خير وأسلم عاقبة من الإجهاض .

- س ٥ : جدته مريضة بالسكر والقلب ولكنها دأمة الحركة رغم نصح
الأطباء لها بالراحة .
ج ٥ : ما دامت تلتزم الأغذية والأدوية المناسبة فدعها تتحرك على قدر طاقتها
فربما كانت الحركة أجدى عليها عن السكون .

- س ٦ : مازال بدينا برغم الإقلال من الدهنيات والنشويات .
 ج ٦ : قلل ملح الطعام وشرب السوائل ، واقنع في الفطور والعشاء بكوب من اللبن ، وواظب على ذلك شهورا .

* * *

- س ٧ : ضعيف من قلة الغذاء . قيل له اللحم أنفع من الدواء . لا يجد ماينفق .
 ج ٧ : أحل لكم صيد البر والبحر . وفي البيض والجن واللبن والعدس والبقول والبقول وبيض الخضر ما ينفي عن اللحم .

* * *

- س ٨ : تاجر يصاب بنوبة ربو شديدة عند الغضب والغم والحلم مع أنه لا ينقطع عن دواء الأطباء .
 ج ٨ : لا تغضب ، واصبر على ما أصابك ، وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة .
 فذلك هو الدواء الشافي .

* * *

- س ٩ : يشمر بالصداع والأرق وسوء الهضم والفتور مع أنه ميسر الرزق لا يعمل ، سليم الجسم لا يمرض ، ولا تنفعه العقاقير .
 ج ٩ : هذه أعراض الفراغ والآثرة وقصر الفكر على سلامة البدن وهوى النفس . فاخرج من ضيق نفسك إلى سعة الحياة ؛ فاملاً فراغك بالعمل ، وفكرتك بما ينفع الناس ، ونفسك بالبر والمعروف ، وروحك بالإيمان والتقوى تجد الصحة والمامية .

مع العشارفين

صالح المري

[ليس صالح قاصا ، إنه نذير قوم]
« سفيان الثوري »

قال الحسن :

« كنا يوما عند صالح المري ، وهو يتكلم ويمظ ، فقال لرجل حدث بين يديه -
اقرأ يا بني ، فقرأ الرجل « وأنذرهم يوم الآزفة إذ القلوب لدى الحناجر كاطمين
ملا للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع » فقطع عليه صالح القراءة وقال « وكيف يكون
للظالمين حميم أو شفيع والطالب له رب العالمين ؟ ! إنك والله لو رأيت الظالمين وأهل
المعاصي يساقون في السلاسل والأغلال إلى الجحيم ، حفاة عراة مسودة وجوههم ،
مزقة عيونهم ، ذائبة أجسامهم ، ينادون يا ويلاه ! يا ثوراه ! ماذا نزل بنا ؟
ماذا حل بنا ؟ أين يذهب بنا ؟ والملائكة تسوقهم بمقامع النيران ، فمرة
يجرؤون على وجوههم ويسحبون عليها متكئين ، ومرة يقادون إليها عنتا مقرنين ،
من بين بالك وما بعد انقطاع الدموع ، ومن بين صارخ طائر القلب مبهوت .
إنك والله لو رأيتهم على ذلك لرأيت منظرا لا يقوم له بصرك ، ولا يثبت
له قلبك ولا يستقر لفظاعة هوله على قرار قدمك . . . » ثم قال « يا سوء متقلبا !
وبكى وبكى الناس ! فقام شاب فقال : أكل هذا في القيامة يا أبا بشر ! قال نعم !
والله يا ابن أخي وما هو أكبر من ذلك ! ! لقد بلغني أنهم يصرخون في النار حتى
تنقطع أصواتهم فلا يبقى منها إلا كهيئة الأنين من المدنف . . . فصاح الفتى :
إنا لله ! واغفلناه عن نفسى أيام الحياة . . . وأسفاه على تضییع عمرى في دار الدنيا !
ثم بكى واستقبل القبلة ثم قال - اللهم إني أستقبلك في يومى هذا بتوبة لك لا يخالطها
رياء لنيرك ، اللهم فاقبلنى على ما كان منى واعف عما تقدم من عملى وأقل عثرى
وارحمى ومن حضرنى ، يا أرحم الراحمين ، لك ألقيت مفاقد الآثام من عنقى ، وإليك
أنت بجميع جوارحى صادقا بذلك قلبى ، والويل لى إن أنت لم تقبلنى . . . ثم غاب

فستقط منشيا عليه ، فحمل من بين القوم صريما سيكون عليه ويدعون له . وكان صالح كثيراً ما يذكره في مجلسه يدعو الله له ويقول : بأبي قتيل القرآن !!

هذا الضرب من التذكير قد يبدو نشازا بين أساليب عصرنا الحديث ، وهذا اللون من التأثر قد يبدو كذلك بعيدا ! وربما سهل على قارئ مثل هذه القصة أن يطوى صفحتها ويفلق كتابها ويقول « حديث خرافة ونسج خيال ، وما أحوج الدين إلى أن يبرأ من أمثال هذه الشطحات ! »

ونحن معه في أن أكثر الكتب التي تناولت هذا النسق من القصص مملوءة بنسج الخيال ، ومعه في أن الدين يجب أن يبرأ من أمثال هذه الشطحات ، وليس يعنينا ثبوت قصة « أبي بشر » بقدر ما تعنينا النزعة النافرة السرعة إلى تكذيبها دون تحرر وروية . . . ولا نحب أن نسميها زعة مادية لأنها كثيرا ما لا تكون كذلك . ولكنها زعة متأثرة قليلا أو كثيرا بألوان الحياة التي نعيشها ، متجهة مع تيارها تحاول تكييف الحقائق العليا والاتصال بها وهي مندفعة معه ، هذا إذا كانت الحقائق العليا تشغل بالها أو تخطر به ، وهنا تجد الحقائق محنتها الكبرى . . . المحنة التي تشوه معاملها وتظلمها ، فإن حقائق السماء يجب أن تؤخذ كما هي ، وشأنها دائما أن تؤثر ولا تتأثر ، فإذا أردناها على ما نحب نحن ، لا كما هي من ذاتها ، وإذا حاولنا إخضاعها لأساليب عصرنا ولم نخضع لأسلوبها هي ، فإن النتيجة التي لا بد منها هي أن نتقطع عنها لأنها عزيزة ترفض الشركة ، ويبقى مع ذلك واقمنا المختلط حجة عليها ، وهي بعيدة مظلومة !! خذ مثلا معنى الإيمان والاستقامة — آمن الأولون بالله واستقاموا ، وقلوبهم ملؤها الشوق إلى الجنة والخوف من النار ، وآيات القرآن تركي الشوق وتوجع الخوف ، وتذكر الجنة والنار على طول الكتاب وعرضه في صور رائعة جميلة وقاسية رهيبة ، والقرآن كتاب كل عصر ، والإنسان هو الإنسان في كل زمان . . . فإذا جاء زمان ظن فيه الناس أنهم بلغوا حدا من الفكر يجعلهم فوق الشوق إلى الجنة والخوف من النار . وتأثر بذلك الدعاة فاستحووا أن يعرضوا لهذه الممانى التي أصبحت لغة الدراويش لا لغة أهل العصر ، فإن هذه هي الهوة التي تقوم بين هؤلاء الدعاة وبين الناس ، ثم بين الناس

وبين ما يُدعون إليه ، فإن الله خلق الخلق وهو يعلم ما ينطوون عليه « ألا يعلم من خلق » ثم اقرأ بعدها « وهو اللطيف الخبير » ، وتأمل ذلك طويلاً ، فهو حين رغب في الجنة ورغب من النار إنما رغب ورهب أنفساً يعلم وحده ما برأها عليه من الرغبة والرغبة ، ويعلم وحده استمدادها للانطلاق بها إلى الخير أو إلى الشر . وترغيبه وترهيبه سبحانه قائم على حقيقتين كبيرتين كالليل والنهار ، هما الجنة والنار ، ليس بين الإنسان وبينهما إلا سكرات الموت وهو آتيه ، ثم القيامة وهي قريب !

إن العالم اليوم فزع من خطر الحرب ومن هولها حين تقوم . . . أينكر ذلك أحد ؟ أو ينكر أحد أن هذا الفزع مؤثر في سياسات العالم كله ؟ أرايت لو خافت الدنيا من النار خوفها من الحرب ، والنار أشد هولاً وعذاباً ، أما كان ذلك أدعى أن تستقيم سياستها على ما تتق به غضب الله وعذاب جهنم ؟ !

وقال عفان بن مسلم « كنا نأتى مجلس صالح المري نحضره وهو بقص فكان إذا أخذ في قصصه كأنه رجل مذعور يذعرك أمره من حزنه وكثرة بكائه . وكان شديد الخوف من الله كثير البكاء .

وروى بشر بن ميمون أنه سمع صالحاً يقول « وكيف تقر بالدنيا عين من عرفها . . . خلفه الماضين ، وبقية المتقدمين ، رحلوا أنفسهم عنها قبل الرحيل فكان الأمر قريب نزل بك » ويسمعه أحمد بن إسحاق الحضرمي يتمثل بهذا البيت .

وغائب الموت لا ترجون رجتمه إذا ذوو غيبة من سفرة رجعوا .
ثم يبكي ويقول — هو والله السفر البعيد ، فتزودوا لمراحله (فإن خير الزاد التقوى) ، واعلموا أنكم في مثل أمنيتهم فبادروا الموت واعملوا له قبل حلوله . . .
وقال سميد بن عامر « كان صالح المري يدعو : اللهم ارزقنا صبراً على طاعتك ، وارزقنا صبراً عند عزائم الأمور » .

وروى صالح عن الحوشب عن الحسن « تفقدوا الحلاوة في ثلاث — في الصلاة وفي القرآن وفي الذكر ، فإن وجدتموها فامضوا وأبشروا ، فإن لم تجدوها فاعلم أن بابك مغلق » .

وحدث الأصمعي أنه شهد صالحاً المري يمرى رجلاً في أبيه فقال له « لئن كانت

مصيبتك لم تحدث لك موعظة في نفسك ، لمصيبتك بأبيك أهون من مصيبتك في نفسك ، فإياها قابك .

وأُسند صالح عن الحسن وثابت وقتادة وبكر بن عبد الله المزني ومنصور بن زاذان وقيس بن سعد وجعفر بن زيد وميمون بن سياه وغيرهم .
قال صالح « سمعت الحسن يحدث عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه عز وجل قال « أربع خصال ، واحدة فيما بيني وبينك ، وواحدة فيما بينك وبين عبادي ، وواحدة لي ، وواحدة لك . فأما التي لي فتعبدني لا تشرك بي شيئا ، وأما التي لك فما عملت من خير جزيتك به ، وأما التي بيني وبينك فنك الدعاء وعلى الإجابة ، وأما التي بينك وبين عبادي ترضي لهم ما ترضي لنفسك » .

وروى عن جعفر بن زيد عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « يؤتى بابن آدم يوم القيامة فيوقف بين كفتي الميزان ويؤكل به ملك ، فإن ثقل ميزانه نادى الملك بصوت يسمع الخلائق : سعد فلان سعادة لا يشقى بعدها أبدا ! وإن خف ميزانه نادى الملك بصوت يسمع الخلائق : شقى فلان شقاوة لا يسعد بعدها أبدا ! »
وروى عن جعفر بن زيد وميمون بن سياه عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ما من صباح ولا رواح إلا وبقياع الأرض تنادى بعضها بعضا — يا جارة هل مرت بك اليوم عبد صالح صلى عليك أو ذكر الله ؟ فإن قالت نعم رأت لها بذلك فضلا » .
وعن يزيد الرقاشي عن أنس أن الرسول قال « أربع من الشقاء — جود الدين وقسوة القلب والحرص وطول الأمل » .

وعن قيس بن سعد عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خيرا إلا أعطاه إياه » .
ومن نفس الطريق عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من سره أن يعلم ماله عند الله فليعلم ما لله عنده » .

وعن سعيد الجروى عن أبي عثمان النهدي عن أبي هريرة أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال « إذا كانت أمراؤكم خياركم ، وكانت أغنياؤكم سمحاءكم ، وكان أمركم شورى بينكم فظهر الأرض خير لكم من بطنها ، وإذا كانت أمراؤكم شراركم ، وكانت أغنياؤكم بخلاءكم وكانت أموركم إلى نسائكم ، فبطن الأرض خير لكم من ظهرها » .

حَقَائِقُ عَنِ الْإِسْلَامِ

تميز طبيعته وتدفع الشبهات عنه

(٢)

٣ - منهاج حياة كامل :

إن الإسلام يشرع للبشرية كلها نظاما عادلا كاملا غير مسبوق ولا ملحق . فهو في الوقت الذي يرفع فيه روح الإنسان ويكرمه ، ويأخذه بمبادئ أخلاقية مثالية ، لا ينكر أثر الواقعيات المادية في حياته ، ويضمن شرائعه مزاجا متناسقا من المعنويات والماديات ، ومن التوجيهات الروحية والضمانات القانونية .

ومن ثم فهو ليس مجرد ديانة ، كالفهوم من المقابل الإنجليزي لكلمة ديانة . إنما هو منهاج كامل للحياة البشرية بكل مقوماتها ، في عالم الروح أو في عالم المادة ، وفي ضمير الفرد أو محيط الجماعة ، وفيما يختص بالمشاعر الفردية أو بنظام الحكم والدولة ، وفيما يتعلق بالعبادات أو المعاملات : اقتصادية كانت أم سياسية أم دولية . واصطلاحات : الدين والدولة ، والعقيدة والسياسة . . وما إليها - كما هي عند الغربيين لاندلول لها في المعجم الإسلامي . فاصطلاح « الدين الإسلامي » يشمل هذه المصطلحات كلها غير منفكة ولا منفصلة ، والمسلم يؤدي صلاته في المسجد ، ويصرف سلطته في السوق ، ويقضى بين الخصوم في المحكمة ، ويصرف أمور الدولة في الديوان ، ويعقد المآهديات والمواثيق مع الدول ، ويحارب باسم الحق والعدل في الميدان ... كل أولئك بروح واحدة ، ووفق شريعة واحدة ، وبوحى عقيدة واحدة ، في ظل نظام واحد . هو نظام الإسلام .

كل ما هنالك أن الإسلام يقيم هذا النظام الشامخ على أساس من العقيدة في الله ، وقيم الضمير المغمم بتقوى الله حارسا على التشريع والتنفيذ ، ويجعل صلة هذا الضمير بالله هي الضمانة الأولى لهذا النظام . . إن القوانين دائما يمكن الاحتياال عليها ، أما عين الله التي لا تنام فهي الحارس الذي لا ينفل ، ولا يجروء عليه محتال ! .

يقيم الإنسان نظامه على أساس من حساسية الضمير المراقب لله في السر والعلن ، وعلى أساس آخر هو الضمانات الاجتماعية والاقتصادية الوقائية التي أسلفنا الإشارة إليها . ويعتمد على ذلك الضمير وعلى هذه الضمانات أكثر مما يعتمد على الحدود والمقوبات .

٤ - دفع شبهات :

ولكن الذين يجهلون حقيقة الإسلام ، يلقون بالهم كله إلى الحدود والمقوبات وينحونهما من الأهمية ما لا يمنحهما الإسلام ؛ فيحسن أن نعرض لها بشيء من البيان .
نأخذ مثلاً حد السرقة :

إن كثيرين يشفقون من أن تصبح ونمسي - إذا نحن طبقنا النظام الإسلامي - فإذا عشرات الألوف من الذين يحكم عليهم في جرائم السرقة مقطوعو الأيدي .
ولكن الإسلام غير ذلك ، فهو لا يأخذ الأمور جزافاً . ولقد أسلفنا بيان الضمانات الاقتصادية التي يكفلها الإسلام لكل من يظلمهم لواؤه - مسلمين وغير مسلمين - فالآن نزيد أن الفرد الذي لا توفر له الدولة تلك الضمانات ، ولا تعطيه الجماعة ضرورياته الأولية ، يبيح له الإسلام أن يشهر السيف في وجه من يحرمه هذه الضروريات ، ويبيح له أن يقاتل عليها . . . فإذا هو لجأ إلى السرقة وورقه مكفول وحاجاته مكفية فهدد الناس في أموالهم وهدد الجماعة في أمنها ، فنحن نعتقد أنه من العدل أن يقطع الإسلام يده بذات السيف الذي سلمه له ليقاتل به مانعه ! فأما حين يسرق وهناك شبهة من جوع أو من غيره فلا يقام عليه الحد بحكم النظريات التشريعية والسوابق القضائية في الإسلام . . . وإذن فلن تقطع أيدي ألوف ولا مئات ولا عشرات . ولن يحد من هؤلاء السراق إلا من يسرق بلا شبهة ولا دافع ، وهم قليلون بل نادرون .

ولا ننسى أن الإسلام لا يرتكب غلطة القوانين الحديثة في مطاردة السارق بعد قضاء العقوبة ، وحرمانه حق العمل الشريف حتى يضطر إلى العود مرة ومرة ، ولكنه يفتح باب التوبة على مصراعيه له ، فإن تاب قبله المجتمع الإسلامي في

كففه ، ويسر له وسائل العيش الشريفة ونسى لهزله التي حدّه عليها . كذلك يتكفل الإسلام بأطفال السارق المحدود وزوجته فلا يدعهم يشردون أو يتسولون كما تصنع قوانين الحضارة الحديثة !!

كذلك نأخذ حد الزنا :

إن كثيرين يشفقون من أن نصبح ونمسي — إذا نحن طبقنا النظام الإسلامى — فإذا عشرات الألوف ممن يرتكبون جريمة الزنا اليوم مرجومون إن كانوا محصنين أو مجلودون مائة جلدة .

ولكن الإسلام غير ذلك . فهو لا يأخذ الأمور جزافاً . إنما يزنى الزناة اليوم بهذه الكثرة الفاحشة لأنهم نتاج مجتمع فاسد مختل ، بعيد كل البعد عن طبيعة المجتمع الإسلامى . والإسلام كل لا يتجزأ ، ولا بد من إقامة مجتمع إسلامى سليم قبل تنفيذ حدود الإسلام .

ولقد أسلفنا أن الإسلام يكفل العمل لكل قادر ، فإذا لم يوفر له العمل تسكفل له بالرزق من بيت المال ، وكذلك يتكفل له بالمعونة إذا أراد زوجة لتلبية حاجته الفطرية ، ولكف نفسه عن الشهوة المحرمة . وهكذا نجد أن الإسلام يزيل العقبات المانعة من النكاح الحلال ويقيم مجتمعه على هذا الأساس . فالآن زيد أن الإسلام ينشئ مجتمعا نظيفاً ، يأخذ كل فرد فيه بالتهذيب الخلقى والتربية الوجدانية ، ثم يمنع مثيرات الشهوة من الخمر والعمرى والاختلاط الجنسى الفاجر ، والأفلام الداعرة ، والأغاني الخليعة .

ثم إنه يبيح تعدد الزوجات لمن لا يجدون فى زوجاتهم الكفاية من أى جانب ، بشرط الحاجة إلى ذلك والعدل الكامل بينهما ، كما يبيح الطلاق لمن فسدت حياتهم الزوجية فسادا عجزت معه محاولات التوفيق بين الزوج والزوجة ، وهذا وذلك بدلا من اتخاذ الخليلات غير الشرعيات كما يقع فى المجتمعات غير الإسلامية .

وبذلك تنتفى الأسباب الطبيعية للجريمة ، والدوافع التى تنتج هذه الكثرة المخيفة فى المجتمعات التى لا تهتدى بهدى الإسلام .

نم يضاف إلى هذا كله اعتبار آخر هو أن العقوبة فى الحقيقة إنما أريد بها أن تكون عقوبة مانعة لا واقعة . لأن إثبات الجريمة عسير ، لاشتراط أربعة شهود ، يرون القملى ، شهود رؤية لا مجال للشك فيها . وهو ما لا يتيسر عادة . ولكن قسوة العقوبة مانعة للفعل ، رادعة عنه قبل ارتكابه .

كذلك يتحدث بعضهم عن مسألة تحريم الربا ، وعن مسألة الأقليات فى ظل

الحكم الإسلامى :

وما من شك أن الإسلام يحرم المعاملات الربوية تحريماً باتاً جازماً لا شبهة فيه . ذلك أنه أراد وقاية البشرية من الثمرات المرة التى تتجرعها اليوم من آثار النظام الربوى ، الذى قامت عليه اقتصادياتها فى القرون الخمسة الأخيرة منذ بروز العهد الرأسمالى .

إن النظام الربوى نظام يصطدم بفكرة التكافل الاجتماعى التى يقيم عليها الإسلام نظامه الاجتماعى . فالإسلام إما أن يستخدمه صاحبه فى الإنتاج عن الطريق الفردى ، أو عن طريق الشركات . وإما أن يقرض ما يفيض منه لأخيه فى الإنسانية قرضاً حسناً ، لئلا كل منه أويتخذة للإنتاج . وهذا ما يتفق مع مبدأ التكافل الاجتماعى .

والنظام الربوى يظلم المنتج العامل فى المال ، لأنه يحمله دائماً فى وضع أضعف من وضع صاحب رأس المال . فصاحب المال يربح دائماً فى جميع عمليات الإقراض ربحاً مضموناً والمقرض يربح ويخسر . وبعملية رياضية تبين أنه بعد عدد كاف من مرات التعامل على هذا الأساس يصبح الربح كله للمرابى ، ويذهب جهد المنتج بلا جزاء . ونكون النتيجة هى تكديس رؤوس الأموال فى أيدي قلة من المرابين ، وتجريد معظم سكان العالم منه ، وجعلهم مجرد أجراء للمرابين ! .

وفى خلال القرون الخمسة الماضية كادت تتحقق هذه النتيجة المروعة ، والأموال فى طريقها إلى خزائن المرابين القلائل فى العالم كله . وما لم تحطم البشرية هذا النظام الفاسد الظالم ؛ فإنه سيأكلها أكلاً ، ويقدمها للمرابين العالميين لقمة سائمة . وهذا ما أراد الإسلام أن يحطمه منذ نيف وثلاثة عشر قرناً ، قبل أن تنتبه البشرية إلى هذه الأخطار .

ولا نتحدث عن الحروب الاستعمارية الناشئة من النظام الربوى ، ولا عن الخراب والدمار الذى يهدد العالم من حروب رأس المال . فحسبنا تلك الإشارات .

أما القول بأن النظام الربوى ضربة لازب ، وضرورة لامعدى عنها للاقتصاد العالمى فهو قول لم يمد مسلما حتى عند الذين ابتدعوا النظام الربوى الحالى . إن الكتلة الشيوعية قد حطمت هذا الأساس ، كما أن ألمانيا كانت آخذة فى الاستثناء عنه قبل هزيمتها فى الحرب الأخيرة . وهو لا يسلم من النقد من بعض علماء الاقتصاد أمثال هيكس وشاكل وهارود .

وحين يصح العزم على إنقاذ البشرية من تلك اللعنة لن يجد الاقتصاديون استحالة فى إقامة الاقتصاد العالمى على أساس آخر ، يجعل الصلة مباشرة بين أصحاب المال والقادرين على الإنتاج ، عن طريق الشركات مباشرة ، مع استبعاد الوسيط — وهو المصارف — وجميع العمليات المالية القابلة للربح والخسارة ، وليست فيها فائدة ثابتة هى عمليات غير ربوية يقرها الإسلام . وفى السبيل إلى إقامة هذا النظام الاقتصادى السليم الحالى من ظلم الربا لا يمنع الإسلام أن تكون هناك فترة الانتقال اللازمة التى يهبط فيها أساسه ومقتضياته لأن الإسلام يرفض دائماً أن يؤدى القضاء على المنكر إلى فتنة أشد نكرا .

فأما مسألة الأقليات فقد حلها الإسلام منذ نيف وألف وثلثمائة عام . ولقد أسلفنا أن الإسلام حطم التعصب الدينى ، وفرض على المسلمين حماية حرية الاعتقاد وحرية العبادة للأقليات فى الوطن الإسلامى . وأقام بذلك مجتمعا عالميا مفتوحا لكافة العقائد ولكافة الأجناس والمناصر . يدين فيه الجميع بمعتقداتهم دون إكراه ، وبزاوولون ما يسمى اليوم « بالأحوال الشخصية » وفق عقائدهم ، ويتحاكون فيها إلى كتابهم — إذا شاءوا — أو يتحاكون مختارين إلى الشريعة الإسلامية حين يرونها أوفق لمصالحهم . والذى حدث أن الكثرة منهم اعتادت التحاكم إلى شريعة الإسلام وبخاصة فى الميراث .

وتبقى المعاملات . وهذه ليس للمسيحية فيها نصوص . كذلك كان الأخذ

بما تراه الأغلبية في مصلحتها واجبا : يأخذه المسلمون على أنه دين ويأخذه غيرهم على أنه قانون .

ولعله من الخير لهم أن يأخذه المسلمون على أنه دين ، لأن هذه الفكرة تمسكهم من الزلل في تنفيذه ، وعين الله الساهرة ترقبهم ، لآرهبه الحاكم التي يمكن التخلص منها في كثير من الأحيان .

وبعد فهذا بيان إجمالي للأسس الإسلامية ، التي يعمل الإخوان المسلمون لإقامتها في الوطن الإسلامي . غير متقيدين بالحدود القومية والجغرافية ؛ فالوطن الإسلامي كله وحدة في نظر الإسلام .

والواقع أن الإخوان المسلمين لم يعودوا هيئة محلية في مصر أو في غيرها من البلاد الإسلامية الأخرى ؛ إنما أصبحوا عنوان فكرة : فكرة الإحياء الإسلامي العام ، وإعادة الإسلام للعمل في الأرض على هذه الأسس التي قام عليها بناؤه من أول يوم ، على يدى محمد بن عبد الله ، عليه الصلاة والسلام .

الفتوح الإسلامية

لم تكن الفتوح الإسلامية فتوح استثمار وجبائية ، وإنما كانت فتوح تحرير وهداية .

كانت فتوحا في الأرض للحرية والممران ، وفتوحا في العقيدة للتوحيد والإيمان ، وفتوحا في الشريعة للحق والعقل ، وفتوحا في السياسة للإحسان والعدل ، وفتوحا في اللغة للأدب والبلاغة ، وفتوحا في العلم للإحياء والتجديد ، وفتوحا في الفن للابتكار والطرافة .

« أحمد حسن الزيات »

فِي أَفْقِ الْعَمَلِ الْإِسْلَامِيِّ

* رحلة فضيلة المرشد

رحلة المرشد العام :

انتهت رحلة فضيلة الأستاذ حسن الهضيبي المرشد العام للاخوان المسلمين للأقطار العربية ، وعاد فضيلته في رعاية الله إلى الديار المصرية موفور الصحة والعافية .

وقبما عدا رحلات الإمام الشهيد رضوان الله عليه إلى الحجاز وزيارته الحافظة لدمشق وغزة ، يمكن أن تعتبر رحلة المرشد العام خطوة جديدة في نشاط حركة الإخوان ، فإنه على رغم الصلات الوثيقة التي تربط المركز العام بالقاهرة بمراكز الإخوان وبالجماعات الإسلامية في الأقطار المختلفة ، والرحلات الكثيرة التي يقوم بها مندوبو المركز العام في هذه الأقطار ، فإن الحاجة كانت شديدة إلى أن تنتقل قيادة الدعوة بنفسها إلى كل قطر ، وهذا الانتقال يفيد من نواح عدة : —

أولها : دراسة أوضاع كل قطر عن كثب ، وتذوق أجوائها مباشرة فإن العالم الإسلامي بأوضاعه القائمة وظروفه الراهنة لم يكتب بعد في كتاب ، ولا بد لدراسته من التنقل في أجزائه والاتصال بأهلها .

وثانيها : الاتصال المباشر بالعاملين للإسلام في كل بلد ، فإن الأصرة التي يقددها اللقاء أوثق دائماً من غيرها ، وقد يقطع المتلافون باللقاء مسافة في التجاوب والتفاهم لا تقطعها المراسلة في سنين .

وثالثها : أن النفس الإنسانية مهما أوتيت من قوة الإيمان وفقه الإسلام تحتاج دائماً إلى مدد من الواقع يقوى أيمانها ويزيد فهمها ، ويجعلها تلمس أثر الإسلام في كل مكان ، ومكان القوة في المسلمين ، ومواطن الصعف فيهم كذلك ، ومثل هذه الزيارة بما تحمله من مكانة الزائر الكبير واهتمام الناس به تكشف ذلك كله على نطاق واسع .

ورابعها : أن عالمية الرسالة وإن كانت قاعدة تؤمن بها ولا تختلف عاينها إلا أن توزيع الجهود عملياً بين حاجات مصر وحاجات الأقطار المختلفة كان يخضع في الأغلب لبلو مصر المحيط بالمركز العام ، والحجة في ذلك ولاشك واضحة وهي تقوية المركز وتوطيد الأساس وحدود الطاقة ولكن مثل هذه الرحلة سيكون لها من غير شك أثرها في تقوية الإحساس بحاجات هذه الأقطار وآلامها وآمالها وبالثروة السكرية التي تضمها الحركة الإسلامية فيها ، وقوة هذا الإحساس كقبة — بتوفيق الله — أن تمت المهمة وتزيد الطاقة وتجعل عالمية الدعوة تخطو خطوة عملية جديدة في تصور مشا كل الأقطار المختلفة وفي توزيع الجهود بينها توزيعاً عادلاً لا يظلم فيه الأساس ولا تنفل فيه شئ المراكز والقروع .

والحقيقة أننا في حاجة إلى أن ننظر إلى أوضاعنا دائماً من قفة عالية ، وإلى أن نتضح أمامنا (خريطة) العالم الإسلامي حين نرسم سياستنا في أي قطر من أقطاره ، فإن الوحدة الحقيقية التي تربط هذه الأقطار تفرض ذلك ، ثم إن المؤامرة المحيطة بها جميعها تصدر في كل مظاهرها وألوانها

عن خطة واحدة ، وتوزع ضرباتها توزيعاً منتظماً يستفيد من كل تجربة وينتجز كل ساعة ، وإن سبعة مليوناً من العرب تجمعهم كلمة في منهج السياسة الاستعمارية ككتان : « الفرق الأوسط » بل لقد صار حتى بعض الساسة الأمريكيين أن « الشرق الأوسط » يعني عندهم في الحقيقة سائر الأقطار الإسلامية إلى أندونيسيا ، وهذا يكشفه لك عن طبيعة التفكير الذي يوجه السياسة الأمريكية .

فعل المسلمون وهم يواجهون هذه المؤامرة — العالمة — أن يواجهوها كلا لا يتجزأ وأن يفتحوا لها عيناً في كل ناحية ، فإن ذلك أعون لهم على فهم اتجاهاتها ، وبمعلمهم أندر على شل قواها .

وخاصتها: أن حركة الإخوان وإن اختلف الناس في اعتبارها النبع الذي صدر عنه هذا الومى الإسلامى في العالم كله فإنهم لا يختلفون في أنها كبرى الحركات القائمة وأرسخها أساساً وأوسعها تجربة ، وفي أنها أصبحت الأمل المرموق للمسلمين جميعاً ، ومن حق المسلمين على الإخوان أن يتلقوا عنهم ثمرة تجربتهم وعصارة وعيهم والإشراف السكرية التي زكمتها عناية الله والأحداث فيهم ، وقيادة الإخوان هي الأمانة على ذلك كله ، وذات الكلمة المسموعة فيه .

والناحية السادسة والأخيرة : ، وهي وإن تأخرت في ترتيبها إلا أنها مقدمة في أهميتها ، قضية فلسطين ، فإن زيارة فضيلة المرشد العام للخطوط الأمامية كان لها آثارها الكبيرة . منها اطلاع فضيلته بنفسه على الحياة التي يحياها المرباطون وبسالهم رغم البؤس الآليم الذي يمانونه ، وعلى الهول الذي يعيش فيه اللاجئون . ومنها الشعور العجيب الذي يمتلئ بهته الزيارة حتى بين مخيمات اللاجئين النعساء ، والذي تجلى في هتافاتهم ودموعهم وحرارة استقبالهم وتوديعهم في كل مكان ، فإن قائد الإخوان يمثل عندهم حركة جادة تعنى ما تقول ، وحيثما بين يديها في شهادتها على طول المنطقة من رفح إلى بيت المقدس . ومنها التوجيه العملي الذي صرح فضيلته الناس به قبل أن يترك القدس ، وهو أن الذي يقاسى حرارة الكفاح هم أهل القرى الأمامية وحدهم ، أما من وراؤهم من أهل المدن الأخرى فإنهم لا يزالون مقصرين في حقهم ولا يزالون يأكلون ويعربون وينامون ملء الجفون كأن الأمر لا يمتهم ، مع أنهم أول أن يحسوا بالخطر ويتحملوا تبعاته قبل أن يتوقعوا ذلك من العرب والمسلمين . ومنها : خروج المرشد من الأردن متأثراً بكل ما رأى وسمع وحرسه على تذكير الناس به في كل بلدة زارها وفي كل اجتماع تحدث فيه ؛ ومن العبارات التي ترددت على لسان فضيلته أن قضية فلسطين هي قضية الإسلام الأولى وأن المرباطين على الحدود لا يدافعون في الواقع عن قراهم وحدها ولكنهم يدافعون في الحقيقة عن دمشق وبغداد والقاهرة وبيروت ومكة والمدينة وسائر عواصم العالم الإسلامى . وإن مساعدتهم بالمال والسلاح فرض على المسلمين .

ولنا في غنى من التحدث عن الحفاوة العجيبة التي قوبل بها فضيلته في المملكة العربية السعودية والمملكة الأردنية الهاشمية ولبنان وسوريا ، فقد تناقلتها الصحف في حينها ، ولكننا نحب أن نؤكد الحاجة إلى أن تمتد مثل هذه الرحلة في المستقبل لتشمل مختلف الأقطار الإسلامية .

Start My Dear

This is the way, quite simple and clear. It is now up to you, brother, to make the start, humble though the start may be, but do not hesitate to BEGIN my dear. With the help of God, you can do a lot if only you are serious and true. Decide and repent. change bad companions and search for a good group in the light of these high ideals. When you have made the start you shall not fail to find many like yourself devoted to such ideals, and scattered like flowers in your society.

If these words, humble but rising from the depths of my heart, succeed to convince you to go ahead with a strong belief and a firm resolution, then I shall have reaped all their fruits.



تنبيه ورجاء

- ١ - أرجو إدارة المجلة من حضرات المندوبين والوكلاء أن يتكرم كل منهم - مشكورا - بإرسال ما لديه من حساب اشتراكات العام الثالث .
 - ٢ - كما أرجو ممن يرغب في تجديد اشتراكه للسنة الرابعة من حضرات القراء أن يبادر إلى ذلك حتى يتسنى للمجلة الاستعداد للعام الجديد .
 - ٣ - لا زال باب الاشتراك مفتوحا للنصف الثاني من السنة الثالثة لحضرات المشتركين في نصف السنة الأول ولم يجددوا اشتراكاتهم .
- « الإدارة »

brother's sufferings in any part of the Muslim World. After a deep slumber in the Middle East we could see Muslims prepared like anything to sacrifice their lives in Palestine and we have already seen what wonders could the volunteers perform before the mysterious politics interfered to bring about their sad tragedy. I will never forget it: a young man of nineteen years woke up to pray Fajr in the cantonment at Jerusalem dancing with joy. We asked him the reason of such happiness. He replied, "I have seen my bride and residence in the paradise." We took it as a joke till it was 10 o'clock in the morning when we were informed that the lucky boy had been killed in the battle and through martyrdom had gone to greet his bride in his heavenly residence.

Who To Lead

That is the question I am often asked when I insist that the time is ripe when the leadership of the world must come once again in the hands of the Muslims if only they approach their God with a sincere devotion. But such a question I always consider as a pretext for shirking duty. Islam is always direct and practical. The moment we know that the time demands a thing and Islam enjoins it, we should not hesitate in doing it. If a thing is to be done, it must be done. If there is some one to lead us he is welcome from the bottom of our hearts and we are to him most obedient soldiers he ever dreamt of. But if such a leader does not exist then I must lead myself, you must lead yourself, we must supplement each other and exert ourselves to the utmost in order to complete ourselves. And here dear Brother, let us shed away our weakness vacillation. There is nothing which only if you want to do, you cannot do. Who were the followers of our Prophet, (peace be on him), before starting their Jihad? Definitely they were not better placed than yourselves. Who was Bilal Ibn Rabah? A slave in Mecca..... Who was Ali Ibn Abi Talib? A boy of nine years..... Who was Usamah Ibn Zaid? A youngman of nineteen, illiterate and poor. It was Islam that enkindled their hearts and purified their beings. It was the passionate devotion to Truth that polished their minds, developed their talents and enabled them to surmount all obstacles.

That is how those who were but insignificant in the beginning came eventually to captain the whole earth.

WHAT ARE YOU ?

By the Editor

— 9 —

Let us, dear brother in Islam, hold this lamp with the help of God to show the right path to the bewildered humanity. The world to-day knows too bitterly that leadership of the West instead of bringing a progressive era of peace and prosperity has succeeded only in accentuating the conflicts of mankind in tearing man away from man and in making confusion worse confounded. All the pretence of culture and the show of civilization serve only to emphasise the rottenness of the Western standard as well as the bankruptcy of the Western Nations to solve the problems of man. What is justice if it means something before the courts of New York, London, Paris and Moscow whereas it is senseless in Palestine, North Africa-Hyderabad & Kashmir. What is the value of social character when it refuses to be honest beyond the frontiers of one's own country or beyond the limits of one's own interests. Why raise such cries against exploitation when your only purpose is to exploit ? And what is the basis of peace when conflicting fancies and lusts are the real dominating factor in the International Politics ? How can peace stand ?

This Earth Has A God

This Godlessness must come to an end. This savagery must be fettered with Divine hands. This darkness must be dispersed with a new Divine Cry. "This Earth has a God."

Such a cry if cleanly offered will be granted by millions of hearts stifled everywhere. Seven hundred million Muslims spreading their wings from Tanja in the west up to Indonesia and far back in the East are prepared despite all their diseases to hear a fresh sincere, voice full of belief, calling on them. "Back to God again Muslims everywhere." The prophetic light has still its roots deep down into the hearts of Muslims; only it has grown a little faint and scattered in the Muslim World. Yet we continue to see it in mosques, in meetings, in towns and in villages. In every country there is a large number of Muslims who weep when they are reminded of God, of their ancient glory or of their

فهرس السنة الثالثة

أولا : الموضوعات

- ت -

- تركيا : ٢٠١
تصحیح الجهاد : ٦٥٤
التصوف والأخلاق : ٤٧٩
تنفی الأحكام بتنفی الأزمان : ٧٩٠
تونس المجاهدة « شعر » : ٩٥٤

- ث -

- ثورة الحنین « شعر » : ٦٢١

- ج -

- الجامعة الإسلامية : ٩ ، ١٢٣
الجهاد : ٥٥٢ ، ٦٥٩ ، ٧٦٣
جواب الاسلام على المسألة الشيوعية : ٧٢٩

- ح -

- حامل العطور : ٧٢٦
الحجاب : ٢٩٨
الحج أيها المستقيمون : ١٠٠٧
حسن البناء يطالب بحكم الاسلام : ٢٤٢
حصار ربع قرن في حقل الدعوة الإسلامية
بالشام : ١٤٩
حقائق ثلاث : ٧٥٦
حقائق عن الاسلام : ٩٥٦ ، ١٠٦٤
الحقوق الشخصية والشرعية وقانون
العقوبات : ٤٠
حول السياسات الاقتصادية : ٧٢ ، ٤٨٧ ،
٧١٦
حول الكمية : ١٠٢١
حين يصدق الحاكم : ٣٣٢

- خ -

- خاطرة : ٥٣ ، ١٤٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٦ ، ٤٦٦ ،
٥٥٨ ، ٦٨٢ ، ٧٩٨ ، ٩٠٦ ، ١٠٣٦
خصائص قيادة الأنبياء : ١٠٩

- ١ -

- الآثار العلمية للمذاهب : ٤٦٧
اتجاهات الفلسفة الإسلامية : ١١٨
أخلاق المسلم والمسلمة : ٨٧٣
إذا هبت ریح الايمان : ٥٩٩
الاسراء والمعراج : ٤٤٤
الاسس الروحية في الاسلام : ٨٩٨
الاسلام على مفترق الطرق : ٦١٣
الاسلام والعلاقات الدولية : ٤٧ ، ٢٦٥
أصحاب الفار « قصة تمثيلية » : ٧٠٧
اقتصاد أعرج : ٢٨٩
البنيا المسلمة : ٧٤٢
الى الحب والعاطفة : ٦٨٤
امام : ١٧٠
امل : ٦٤٩
الامة الواحدة : ٦٩٢
انت : ٨٦٥
انتفع بتجارب الدعاة : ٧٠٤
ان لبدنك عليك حقا : ٨١ ، ١٨٦ ، ٣٠٤ ،
٥١٢ ، ٦٢٤ ، ٨٣٦ ، ٩٤٩ ، ١٠٥٨
اواصر الجماعة المؤمنة : ٢١٧
أيها المحلفون : ٢٩٩ ، ٤٩٦ ، ٦٠٥

- ب -

- باب الكتب : نقد وتعريف : ٨٥ ، ١٨٨ ،
٣٠٥ ، ٤١٩ ، ٥١٤ ، ٨٣٨ ، ٩٤١ ، ١٠٥٤
برنامجنا الاقتصادي : ٥٧٧ ، ٦٩٦ ، ٨٣٠ ،
٩٢٢ ، ١٠٣٧
بريطانيا واليهود : ٨٢٢
بين الدين والطائفية : ٩٨٨
بين الصورة والحقيقة : ٧٩٩
بين قوتين : ٨٩٥
بين النصيحة والتشهير : ٨٨٢
بين يدى العام الجديد : ١

- ف -

- الفقه الاسلامي : ١٠٢٨
في افق العالم الاسلامي : ٩٧ ، ٢٠٨ ،
٢١٤ ، ٤٢٣ ، ٥٢٣ ، ٦٢٧ ، ٧٤٥ ، ٨٥٥ ،
٩٦٣ ، ١٠٧٠
في ظلال السنة : ١٤١ ، ٢٥٠ ، ٢٥٧ ،
٢٨٤ ، ٤٥٣ ، ٦٧٢ ، ٧٧٥

- ق -

- القائد الفاتح الاخلف بن قيس : ٥٥٥
قداس كنيسة الارواح : ٩٧٢
قلم التسجيل : ٢٦١

- ك -

- كارثة فلسطين : ٢٧٤ ، ٣٧١ ، ٤٨٢ ، ٥٧٣ ،
٦٧٨
كرامة الانسان وشرفه : ١٠٢٤
كلمة صغيرة : ١٩٢ ، ٣٧٧
كيف نستعيد مجد الاسلام ؟ : ٢٨٩

- ل -

- لبنان : ٨٠٥

- م -

- ما هو الاسلام ؟ : ٥٦٤
مدنية الاسلام : ٢٤٠
مسجد وشنطن : ١٧٨
المشرك الاول «قصة تمثيلية» : ٢٧٩
مع الحركة الاسلامية : ٣٢٥
مع العارفين : ٨٩ ، ١٩٥ ، ٣٠٩ ، ٥١٨ ،
٦٢٧ ، ٧٣٧ ، ٨٤٥ ، ٩٥١ ، ١٠٦٠
معالم رئيسية في سياسة اقتصادية اسلامية :
١٧٣ ، ٤٠٦ ، ٥٩٢
من اخلاق النبوة : ٥٤٨
من فقه عمر في الاقتصاد والمال : ٣٧٩
من فقه القرآن والسنة : ٣٥ ، ١٥٧ ، ٢٥٦
من فقه الكتاب : ١٢٢
من ملامح هذا الدين : ١٥٥ ، ٢٧٢ ، ٩١٦
من نماذج البطولة في الاسلام : ١٠٠١
مولد النور «قصة تمثيلية» : ٦١

- خطوط في شريعة الاسلام وحكمه : ٩٢٤

- د -

- داء المسلمين ودواؤهم : ٨٦٨
داعية : ٢٩٥
دروس من ذكرى الاسراء : ٥٤١
الدستور الخالد « شعر » : ٦٣٢
دستور الفرائب : ٤٩٩
الدعاية الاسلامية : ٩٨١

- ر -

- رسالة مفتوحة الى جلالة الملك سعود :
٨١٤
رسالة من اوسا : ٥٢٥ ، ٦٣٣
رسالة من محمد اسد : ٢٤
- رس -

- سبحات فكر : ٥٧١ ، ٨٢٧ ، ٩٣٠ ، ١٠٤٥
- شي -
الشرق الاسلامي في دور انتقال : ٥٤ ، ١٣٣
الشرق العربي من حرب عالية الى اخرى :
٨٠٨ ، ٩٠٧ ، ١٠١١
شهيد : ٣٥١

- ص -

- صحة اهل الريف : ٤١٣
صفحات من الادب السياسي : ٧٨٠
صوموا تصحوا : ٧٢١

- ط -

- الطريق الى مكة : ١٦٢ ، ٤٧٤ ، ٩١٨
طريقان : ٧٨٧

- ع -

- العقيدة : ٣٦٥
العلوم والسنن الالهية : ١١٥ ، ٢٢٩ ، ٣٢٩
على الباب « شعر » : ٥٢٢
العودة : ٩٤

- غ -

- غار ثور : ٩٩٧
الغزالي مفكر جامع : ٧٨
غزوة تبوك : ٤٣٣

- و -

الوقت هو الحياة : ٢٢

- ي -

يا ابني : ٢٤٢

يا بنتي : ٢٦

يا مسلمون ... «شعر» : ١٩٨

اليهود في القرآن : ٢٢٢ ، ٢٢٤

- ن -

نحو تطبيق الشريعة : ٨١٦

نبوتنا : ١٧٩ ، ٦١٩ ، ٩٤٧ ، ١٠٤٧

نظام رباني : ١٥ ، ١٢٩

- ه -

هذا القرآن : ٥

هكذا لقي الله («قصة تمثيلية») : ٥٨٤

Facts About Muslim Brotherhood.	Copy : 4. 5. 6. 7
Humanity Needs us.	1. 2.
The Obstacles in Our Way.	3.
What Are You.	1. 2. 3. 4.
What Islam Means To Me.	6. 7. 8. 9. 10.
	8.

ثانيا : الكتاب

- ح -

حسان خنوت : ١٩٨

حسن البنا : ٣٢ ، ٢٦١ ، ٣٤٢ ، ٤٧٩ ،

٦٩٢ ، ٧٨٧ ، ٨٩٥ ، ١٠٢١

حسن الهضيبي : ٥

- ر -

رضا زادة شفق : ٧٨

- ز -

زكي محمود شبانة : ١٧٣ ، ٤٠٦ ، ٥٩٢

- س -

سيد قطب : ١٥ ، ١٢٩

- ش -

شوكت وهبي الالباني : ٧٤٢

- ص -

صبيح محمدي : ٩٢٤

- ع -

عبد البديع صقر : ٧٠٤

عبد القادر عودة : ٤٠

- ا -

أبو الأعلى المودودي : ٢٩٨

أبو الحسن الندوي : ٥٩٩ ، ٦٨٤ ، ٧٩٩ ،

١٠٢٤

أبو نعمان المهاجر : ١١٥ ، ٢٢٩ ، ٣٢٩ ،

٥٤٨

أحمد النافذ : ٨١ ، ١٨٦ ، ٣٠٤ ، ٤١٣ ،

٥١٢ ، ٦٢٤ ، ٧٢١ ، ٨٣٦ ، ٩٤٩ ، ١٠٥٨

أحمد مظهر العظمه : ٢٨٩ ، ٩٩٧

- ب -

بهي الخولي : ٣٧٩

- ت -

التحرير : ١ ، ٢٤ ، ٥٣ ، ٨٩ ، ٩٧ ، ١٠٩ ،

١٢٢ ، ١٤٠ ، ١٥٥ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٩٥٠ ،

٢٠١ ، ٢٠٨ ، ٢٥٥ ، ٢٧٢ ، ٣٠٩ ، ٣١٤ ،

٣٢٥ ، ٣٣٢ ، ٣٥٦ ، ٣٩٩ ، ٤٢٣ ، ٤٤٣ ،

٤٦٦ ، ٤٩٦ ، ٥١٨ ، ٥٣٣ ، ٥٥٨ ، ٥٦٠ ،

٦١٩ ، ٦٢٧ ، ٦٣٧ ، ٦٤٩ ، ٦٨٣ ، ٧٣٧ ،

٧٤٥ ، ٧٥٦ ، ٧٩٨ ، ٨١٤ ، ٨٤٥ ، ٨٥٠ ،

٨٥٥ ، ٨٦٥ ، ٩٠٦ ، ٩١٦ ، ٩٤٧ ، ٩٥١ ،

٩٥٦ ، ٩٦٣ ، ٩٧٣ ، ١٠٣٦ ، ١٠٤٥ ،

١٠٦٤ ، ١٠٧٠

محمد بهجة البيطار : ١٠٧
 محمد ضياء الدين الرئيس : ٥٤ ، ١٣٣ ،
 ٢٧٤ ، ٢٧١ ، ٤٨٢ ، ٥٧٣ ، ٦٧٨ ، ٨٠٨ ،
 ٩٠٩ ، ١٠١١
 محمد فتحي عثمان : ٨١٦ ، ٨٢٨
 محمد فؤاد ابراهيم : ٤٩٩
 محمد محمود الزيرى : ٦٣١
 محمد معروف الدواليبي : ٤٦٧
 محمد يوسف موسى : ٣٥ ، ٨٥ ، ١٥٧ ،
 ١٨٨ ، ٢٥٦ ، ٣٠٥ ، ٣٦٥ ، ٤١٩ ، ٤٦١ ،
 ٥١٤ ، ٥٥٩ ، ٦١٧ ، ٧٧٠ ، ٨٨٨ ، ٩٤١ ،
 ٩٩٣ ، ١٠٥٤
 محمود أبو السعود : ٢٨٩ ، ٥٧٧ ، ٦٩٦ ،
 ٨٣٠ ، ٩٣٢ ، ١٠٣٧
 محمود جعفر الجبالي : ٧٢٦
 محمود حسن اسماعيل : ٩٤ ، ٥٢٢
 م . س : ٥٢٥ ، ٦٣٣
 مصطفى احمد الزرقا : ٥٦٤ ، ٧٩٠ ، ٨٩٨ ،
 ١٠٢٨
 مصطفى الحفناوى : ٤٧ ، ٢٦٥
 مصطفى زيد : ٩٤٣
 مصطفى السباعي : ٥٤١ ، ٧٢٩ ، ٨٨٢ ،
 ٩٨٨

عبد اللطيف محمود رحال : ٦٣٢
 عبد الله كنون : ٢٤٠
 عبد الوهاب حمودة : ١٤١ ، ٢٥٠ ، ٣٥٧ ،
 ٣٨٤ ، ٤٥٣ ، ٦٧٢ ، ٧٧٥
 عبد الوهاب عزام : ٥٧١ ، ٨٢٧ ، ٩٣٠ ،
 ١٠٤٥
 على الطنطاوى : ٢٦ ، ١٤٩ ، ١٩٣ ، ٢٤٣ ،
 ٣٧٧
 على احمد باكثير : ٦١ ، ٢٧٩ ، ٥٨٤ ، ٧٠٧
 عمر بهاء الدين الاميرى : ١٧٠ ، ٢٩٥ ، ٣٥١
 عيسى عبده ابراهيم : ٧٢ ، ٤٨٧ ، ٧١٦

— م —

محب الدين الخطيب : ٥٠٥
 محمد البهي : ١١٨
 محمد أبو زهرة : ٩ ، ١٢٣ ، ٢٣٢ ، ٣٣٤ ،
 ٤٤٤ ، ٥٥٢ ، ٦٥٩ ، ٧٦٣ ، ٨٧٣ ، ٩٨١
 محمد أسد : ٢٤ ، ٣٦٢ ، ٤٧٤ ، ٩١٨
 محمد الأسمر : ٩٥٤
 محمد البشير الابراهيمي : ٦٥٤ ، ٨٦٨
 محمد خلف الله : ١٠٠١
 محمد المبارك : ٧٨٠
 محمد بن عبد العلى الحسنى : ٦١٣

أخي القارئ....

السلام عليكم ورحمة الله

ولعلك بكل خير وعافية

وبعد : فهذا هو العدد الأخير من عام المجلة الثالث بين يديك ، ولعلك لو علمت ما لقيناه هذا العام من جهد وعنت لأشفقت علينا ، ولشعرت معنا بنعمة الله على ((المسلمون)) ورعايته لها ... فقد نشأت وليس في يد صاحبها ((رأس مال)) يتاجر به ، إلا التوكل على الله فيما اعتزم من سد ثغرة كبيرة في مجال الدعوة والتوجيه إلى حقائق الإسلام الرفيعة . وأعلن عن المجلة وليس في دارها مكتب ولا كرسي ، ثم جاءت الاشتراكات فكانت الزاد الحلال المبارك للمشروع العزيز . وولدت المجلة تحمل روحا محبة لا فضل لأحد فيها ، ومستوى كريما لا فضل لكلك لأحد فيه ، ومضت - والفضل لله وحده - لا تزداد إلا قوة في مادتها وأقبالاً من الناس عليها ، حتى تجاوزت أصداء العاطفة والتقدير من زوايا العالم الإسلامي كله ، ولقد كنا نتلقى في الوقت الواحد من جنوب أفريقيا وأقصى اندونيسيا وبلاد الريف رسائل تفيض بالحب والثقة والأمل ، فلا نجد لها جواباً إلا دمة الشكر لله أن قد تقبل عملاً يعلم هو وحده أنا لم نعتد فيه إلا عليه ولم نقصد به إلا مرضاته ، والا أن نلقاه بوجه أبيض ونفس مطمئنة ...

ومضى العامان الأول والثاني ووارد ((المسلمون)) يكاد يواجه نفقاتها ، لا عن قلة في المشتركين فهم والحمد لله يتضاعفون ، ولكن لمعاكسات الاستعمار التي جعلتنا نصرًا على تصدير المجلة إلى بعض الأقطار كتونس والجزائر ومراكش رغم حيلولة السلطات دون وصولها أحيانا لتنفيير المشتركين، ودون وصول قيمتها إلينا لتشيطننا عن تصديرها ثم أن ظروف بعض الوكلاء في أقطار أخرى لم تمكنهم من تحصيل الاشتراكات في حينها، هذا إلى جانب العدد الضخم من ((الهدايا)) التي لا تتحملها مجلة غير ((المسلمون)) لاعتبارات كثيرة لا بد منها .

وجاء العام الثالث وحدث أثناءه ما يعلم الأخ القارئ ، وتكاثرت العقبات فلم تزدنا إلا توكلاً على الله ، وتأخر صدور بعض الأعداد لما لا قبل لنا بدفعه ، ولكننا نرجو أن يكون تأخراً في الوقت وحده - لم تتخلف معه المجلة عن مستواها الذي ظلت والحمد لله مثابرة على تقويته من يوم نشأت ، ولعلها كانت هذا العام أوسع خطى في تحقيق رسالتها وتجلية مراميها .

وبعد أيها الأخ القارئ ، فانك لا تزال المسئول عن ((المسلمون)) في نفسك وانت تقرأ : أن تعمل بما فيها من خير ، وأن تنصحنا أن رايت فيها شيئاً غير ذلك ، وم مسئول عنها بعد أن تقرأها في مجتمعك الذي تعيش فيه : أن تبلغ رسالة الخير حيث كنت ، وأن تضم إلى أسرة ((المسلمون)) من تستطيع ممن يتصلون بك .

والله من وراء القصد ، وهو وحده المستعان .

والسلام عليكم ورحمة الله

أخوك في الله

ميرزا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

محتويات العدد العاشر

صفحة	
١	قدس كنيسة الأرواح ... رئيس التحرير ...
٩	الدعاية الإسلامية ... لفضيلة الأستاذ الشيخ محمد أبي زهرة ...
١٦	بين الدين والطائفة ... للأستاذ الدكتور مصطفى السباعي ...
٢١	الانحراف عن العقيدة ... للأستاذ الدكتور محمد يوسف موسى ...
٢٥	غار ثور ... للأستاذ أحمد مظهر العظمة ...
٢٩	من نماذج البطولة في الإسلام ... للأستاذ محمد خفاف الله ...
٣٥	الحج أيها المستطيعون ! ... للأستاذ محمد بهجة البيطار ...
٣٩	الشرق العربي من حرب عالمية إلى أخرى ... للأستاذ الدكتور محمد ضياء الدين الرئيس ...
٤٩	حول الكعبة ... للإمام الشهيد حسن البنا ...
٥٢	كرامة الإنسان وشرفه ... لساحبة السيد أبي الحسن الندوي ...
٥٦	الفقه الإسلامي ... لفضيلة الأستاذ مصطفى أحمد الزرقا ...
٦٤	خاطرة : أكلة لحوم البعير ...
٦٥	برنامجنا الاقتصادي ... للأستاذ محمود أبو السعود ...
٧٣	سبحان فكر ... للأستاذ الدكتور عبد الوهاب عزام ...
٧٥	ندوتنا ...
٨٢	باب المكتب : نقد وتعريف ...
٨٦	إن لبدنك عليك حقاً ... بإشراف اللواء الدكتور أحمد الناقه ...
٨٨	مع العارفين : صالح المري ...
٩٢	حقائق من الإسلام ...
٩٨	في أفق العالم الإسلامي ...
	What Are You ? ... By the Editor ...
١٠٣	أخي القاري ... رئيس التحرير ...
١٠٤	الفهرس ...